

**UNIVERSIDAD AUTÓNOMA METROPOLITANA**

**UNIDAD AZCAPOTZALCO**

DIVISIÓN DE CIENCIAS SOCIALES Y HUMANIDADES

DEPARTAMENTO DE SOCIOLOGÍA

AREA DE CONCENTRACIÓN SOCIOLOGÍA POLÍTICA

ALUMNO: ESTELA AVELAR MANZOLA

MATRICULA: 96207208

TESIS: **LA IGLESIA CATOLICA A PARTIR DE LAS REFORMAS CONSTITUCIONALES  
DE 1992**

## INDICE

Introducción	3
 <b>Capítulo 1.</b>	
<b>Esbozo histórico</b>	
1. La Corona	10
1.1.Reformas Borbónicas	17
2. Independencia	
2.1 Constitución de 1824	21
2.2 Guerra de Reforma	23
2.3 Ley Juárez, Ley Lerdo	25
2.4 Constitución de 1857	26
3. La revolución	
3.1 El papel de la Iglesia en la revolución mexicana.	28
3.2 La relación Iglesia-Estado y la Constitución de 1917	29
4. la Guerra Cristera ( 1926-1929)	31
5.Hacia la conciliación (1930-1980)	35
 <b>Capítulo 2.</b>	
<b>Modificaciones constitucionales en materia religiosa</b>	
6.1 La nueva Iglesia católica	51
6.2 La antesala del cambio	53
6.3 Reformas Constitucionales en materia religiosa	59
6.4 Reestablecimiento de las relaciones diplomáticas con el Vaticano	67

**Capítulo 3****La nueva actuación de la Iglesia en la política**

7.1 Divisiones al interior de la Iglesia jerarquía	71
7.2 Iglesia y economía	77
7.3 Iglesia-elecciones y partidos políticos	81
7.4 Iglesia y educación	88
7.5 Iglesia y movimientos sociales	93
7.6 Iglesia y Fox	103

<b>Conclusiones</b>	107
---------------------	-----

<b>Bibliografía</b>	112
---------------------	-----

## INTRODUCCIÓN

Comenzaremos por recordar que la religión en México ha tenido y tiene una fuerte presencia en la sociedad, desempeña importantes funciones ideológicas y culturales de integración y cohesión. Es un elemento que contribuye a conformar la identidad nacional y se practica en formas multivariadas por todo el país sin obstáculos considerables.

La Iglesia es una institución inmersa en la sociedad, y como tal no escapa a los condicionamientos que esta le impone. La iglesia católica como cualquier otro grupo religioso, no es algo aparte de la vida social, sino que está y opera al interior de las sociedades. De ahí que los procesos económicos, sociales, políticos y culturales que se inscriben en la sociedad, impactaran de alguna forma, los procesos de cualquier Iglesia o grupo religioso.

El hecho de que sea al mismo tiempo una institución religiosa hace indispensable tomar en cuenta que los objetivos de los individuos en su interior no son solamente sociales sino también espirituales.

Desde el punto de vista sociológico "en las sociedades establecidas la religión, es una de las estructuras institucionales que integran el sistema social total. Sin embargo la religión es diferente del gobierno y, de la ley, que se relacionan con la distribución y restricción del poder. Es distinta de las instituciones económicas, que se relacionan con el trabajo, la producción y el intercambio. Y es diferente de la institución de la familia, que regula y moldea las relaciones entre los sexos, las generaciones y las que se refieren a afinidad y consaguinidad. El interés central de la religión se relaciona con algo vago e intangible que esta lejos de ser claro. Se interesa en un más allá en la relación y la actitud del hombre hacia ese más allá y en lo que el hombre considera que son las implicaciones prácticas del mas allá para la vida humana.

La actitud del individuo respecto a la sociedad bajo todas sus formas y la influencia de la religión sobre las relaciones y las instituciones sociales, dependen en gran parte del espíritu del cual están penetradas las doctrinas, el culto y la organización del grupo religioso. Las relaciones entre hombres en una sociedad

dada son determinadas por este espíritu. Instituciones como el matrimonio, la familia, el parentesco y el Estado, se conciben a la luz de la experiencia religiosa central y de acuerdo con ellas se formula el ideal de una sociedad. Sin embargo no es más que un solo aspecto de la interacción de la religión y de la sociedad, porque las expresiones de la experiencia religiosa están ellas mismas destinadas a sufrir influencias y cambios muy profundos por parte de las fuerzas sociales que actúan desde el exterior."<sup>1</sup>

Cabe hacer la diferencia entre función y propósito religioso. Función religiosa se entiende lo que la religión hace por y para la sociedad y los individuos. Por propósito de religión entendemos lo que la gente busca con su conducta religiosa. Funciones manifiestas son aquellas reconocidas que no son intencionadas en las personas que participan. Las funciones latentes son las que no se reconocen conscientemente, y por consiguiente no son intencionadas. Los propósitos manifiestos hacen referencia a lo que los participantes buscan conscientemente, los propósitos latentes a la manifestación de necesidad y motivaciones que no son totalmente consientes, no totalmente reconocidas por los participantes.<sup>2</sup>

La religión hace crecer el respeto hacia las normas de la sociedad al relacionarlas con lo sagrado, y los ritos religiosos renuevan el respeto hacia las normas y fortalecen la unidad del grupo, de ahí que la religión tenga una función positiva en relación con la solidaridad social y el control social.

La religión conforma acciones a través de imágenes de sí misma y del comportamiento bueno y decoroso en general, que se expresan en la vida diaria de la comunidad religiosa. Cuando un conjunto de creencias entra en conflicto con las leyes seculares o con puntos de vista de otros grupos de la sociedad, produce consecuencias para la comunidad religiosa y para la sociedad. Estas consecuencias adquieren un papel más importante en nuestro país, por el dominio del catolicismo en la vida de los ciudadanos.

---

<sup>1</sup> O'Dea Thomas. Sociología de la religión. Trillas México 1978.

<sup>2</sup> O'Dea Thomas Ob. cit Pág. 101

Mas allá de la tolerancia estatal y popular frente a la intromisión de la Iglesia en las cuestiones sociopolíticas del país, es un hecho evidente que la Iglesia católica ha participado inevitablemente en los asuntos sociales de México.<sup>3</sup>

Por lo cual el objetivo de esta investigación es descubrir lo que pasa al interior de un actor político como es la Iglesia, ya que si queremos comprender parte de la vida nacional de nuestro país tendremos que hacer referencia a la Iglesia. Nuestra investigación se centrara en el pensamiento y actuación de la Iglesia católica en México principalmente a partir de las reformas constitucionales de 1992.

Cabe hacer la aclaración que para esta investigación al hablar de la Iglesia, no nos referimos al conjunto de Iglesias existentes en nuestro país, sino específicamente a la Iglesia Católica Apostólica y Romana, por ser la que más presencia tiene en la población mexicana.

Indiscutiblemente que dentro de este tema trataremos la relación que guarda esta institución con el Estado, pero cabe hacer la aclaración que no es el tema central de la investigación, sino que la atención de nuestra investigación es determinar la relación que la Iglesia guarda con otros organismos de la sociedad, es decir con los partidos políticos, con los movimientos sociales, así como determinar la postura de la Iglesia frente a los diferentes temas de la agenda nacional.

En el primer capítulo haremos un breve esbozo histórico sobre la historia de la Iglesia católica en México, comenzando con la época de la corona y culminando con los asuntos más sobresalientes en la década de los ochentas con lo cual intentaremos determinar el papel que ha jugado la Iglesia en la historia de nuestro país.

Iniciamos nuestro recorrido histórico con la época de la colonia en donde la relación de la Iglesia con la corona española fue la de un aliado activo. Esta alianza es la que llevo a la Iglesia a los asuntos seculares y políticos. A lo largo de estos años y hasta la guerra de independencia la Iglesia logra acrecentar su fuerza e influencia en la sociedad.

---

<sup>3</sup> Blancarte Roberto. La Historia de la Iglesia católica en México. Edit Fondo de Cultura Económica. México 1993

Después de la Independencia la Iglesia católica, luchó al igual que otras instituciones por conservar su fuerza, su autonomía en la sociedad mexicana. Posteriormente la Iglesia tuvo que hacer frente al liberalismo mexicano, el cual pretendía eliminar todos los aspectos de control religioso, recordemos que antes de la guerra de reforma la Iglesia contaba con el control de la vida civil de la población, por ejemplo tenía en sus manos el registro de los nacimientos, muertes, matrimonios entre otros. Esta herencia liberal se cristalizó en las constituciones de 1857 y 1917, en las cuales se pretendía la secularización del sector político.

Posteriormente tocaremos el tema de la guerra cristera el cual representa el punto máximo de expresión de los conflictos entre la Iglesia y el Estado. Los arreglos que se realizaron después de la guerra cristera desembocaron en un *modus vivendi* establecido entre la Iglesia y el Estado, mediante el cual la Iglesia abandonó la cuestión social en manos del Estado a cambio de la tolerancia en materia educativa<sup>4</sup>. Resulta necesario aclarar que este acuerdo termina en los cincuenta, ya que a partir de esa fecha se puede observar un giro en la estrategia eclesial, esto debido a los cambios que se presentaron en el país.<sup>5</sup>

El nivel de cooperación entre la Iglesia y el Estado en las décadas de los cincuenta y los sesenta no evitan sus diferencias ni comprometió la autonomía de la Iglesia. Este periodo significa para la Iglesia un esfuerzo gigantesco para incorporarse a los problemas de este mundo. Se refuerza la tendencia de la Iglesia de recuperar la cuestión social y una mayor autonomía doctrinal frente al Estado.

A lo largo de estos años y hasta llegar a la década de los ochenta se establecieron importantes patrones de cooperación, también podemos observar como la Iglesia se vuelve cada vez más crítica ante el Estado, y algunos sacerdotes empezaron a intervenir más directamente en política por ejemplo, recomendando a los católicos que votaran por los candidatos del Partido Acción Nacional.

---

<sup>4</sup> Blancarte Roberto. Ob cit

<sup>5</sup> Ibidem. Pág. 29

En el segundo capítulo haremos un análisis sobre las reformas constitucionales que se realizaron a los artículos en materia religiosa (3, 24, 27, y 130) en 1992 bajo el gobierno de Salinas de Gortari. Determinaremos el papel que jugó la Iglesia dentro del proyecto de reforma del Estado, con lo cual descifraremos los motivos que llevaron al gobierno a modificar los artículos en materia religiosa. En diciembre de 1991 después de 74 años de permanecer inmóviles los artículos de la Constitución en materia religiosa fueron modificados, siendo el más importante el artículo 130, el cual le otorga personalidad jurídica a las Iglesias a través de la figura de asociaciones religiosas (AR), además de otorgar el derecho al voto activo para los ministros de culto, ante esta situación la Iglesia tendrá mayor posibilidad de acción dentro del campo político.

Otro aspecto importante dentro del paquete de las reformas es la relación de la jerarquía católica con el Vaticano, ya que después de más de 120 años de no tener relaciones diplomáticas con el Vaticano el gobierno mexicano restableció dichas relaciones con la Santa Sede y de la cual analizaremos los principales aspectos de esta relación.

Finalmente en nuestro tercer capítulo analizaremos las principales posturas de la Iglesia frente a los diversos temas de la agenda nacional.

Estos temas se convertirán en uno de los principales problemas que se presentan en las relaciones entre la Iglesia y el Estado en México, ya que si la Iglesia piensa que es su responsabilidad manifestarse sobre la gama de asuntos sociales, morales y económicos (como puede ser la violación de los derechos humanos, la distribución inequitativa de la riqueza entre otros) entonces entra en la arena política, porque estas cuestiones no se limitan a la religión, sino que suscitan cuestiones de poder, autoridad; legitimidad y distribución. Sin embargo resulta pertinente aclarar que la Iglesia no busca directamente el poder político como lo haría un grupo de interés secular. El pensamiento del Episcopado se puede sintetizar en la siguiente declaración:

La actividad de salvación del Pueblo de Dios no busca ni la adquisición o el ejercicio del poder político, ni la determinación del sistema de gobierno, ni entrar en el juego democrático de los partidos políticos. Aunque con esto no quiere



decir que los que promueven la fe o la conversión no deben estar ausentes de ella. Por el contrario, se espera que todos los hombres convertidos a la verdad de Dios y al perfeccionamiento de sus hermanos actúen abierta y enérgicamente para la realización de una comunidad política que facilite la transformación integral de todos los hombres.<sup>6</sup>

Previamente considero importante aclarar que no podemos hablar de la postura de la Iglesia en general, ya que la iglesia ha dejado de ser una institución monolítica y homogénea, en estos últimos años ha experimentado cambios en su interior, por lo cual los puntos de vista que presentamos a lo largo de nuestra investigación, representan el punto de vista de algunos sectores de la jerarquía católica, pero que de ninguna manera se pueden trasladar al total de la institución.

Analizaremos en un primer apartado el punto de vista de los jefes católicos frente al modelo económico. En el segundo apartado descifraremos cual es la relación que guardan algunos miembros de la jerarquía católica con los partidos políticos, así como el punto de vista de algunas corrientes al interior de la iglesia con respecto a los procesos electorales, ya que este es uno de los temas más recurrentes en los últimos días.

En nuestro tercer apartado analizaremos la relación que guarda la iglesia con la educación, uno de los temas más conflictivos a lo largo de la historia de nuestro país, su influencia, así como los programas que se proponen en esta materia.

El cuarto apartado lo hemos dedicado a los movimientos sociales, y su influencia en la sociedad. Una fuente de influencia de la Iglesia en la sociedad mexicana proviene de su papel potencial como movilizador social. "La Iglesia católica no ha utilizado su potencial de movilización política de manera directa desde la década de los treinta, ( guerra cristera), mas bien esta presente como una posible forma de presión. El potencial de movilización de la Iglesia se apoya en la red de organizaciones voluntarias."<sup>7</sup> La Iglesia ha desarrollado una red considerable de organismos educativos, religiosos y de beneficencia en el nivel

---

<sup>6</sup> Ai Camp. Cruce de espadas. Política y religión en México. Editorial siglo XXI México 1998.

<sup>7</sup> Ai Camp. Ob cit Pág. 46

parroquial. Esa red orgánica crea su potencial de movilización, por lo cual hemos destinado este apartado para examinar los principales movimientos de corte religioso que se han presentado en los últimos años.

En el Quinto apartado presentaremos las principales tendencias que se presentan al interior de la Iglesia, así como sus posiciones ideológicas, con lo cual se refuerza la hipótesis de que la Iglesia ha dejado de ser una institución monolítica, y en la actualidad podemos hablar de una heterogeneidad dentro del pensamiento del clero.

Finalmente en el último apartado consideramos pertinente introducir la relación que se presenta entre la Iglesia y el nuevo presidente Vicente Fox, el cual desde que se encontraba en campaña realizó una serie de propuestas que estaban encaminadas a incrementar el poder y la presencia de la Iglesia católica en la sociedad.

## **CAPITULO I**

### **1 CORONA**

Para entender el establecimiento y la organización de la Iglesia católica en América es necesario, en primer lugar considerar las condiciones en que se encontraba la península Ibérica en esos momentos. A finales de la Edad media los reinos ibéricos habían sufrido una experiencia decisiva: la reconquista de los antiguos territorios cristianos de manos de los invasores árabes. Dentro de sus territorio los gobernantes de los reinos hispanos habían practicado durante muchos siglos una relativa tolerancia hacia sus súbditos no cristianos. Sin embargo desde principios del siglo XV en adelante se aprecia una creciente insistencia en la asimilación de los elementos cristianos. En el caso de las Indias españolas, las burles otorgadas a la corona castellana determinaron la estructura esencial del trabajo de evangelización católica en América.<sup>8</sup>

El 23 de Septiembre de 1519 entraron solemnemente los españoles en la cabecera de Tlaxcala. Cortés pretendía introducir el cristianismo, construyéndose un templete para una imagen de Nuestra Señora y de la Santa Cruz, lo cual se puede marcar como el inicio del cristianismo.

A cambio de la legitimación de los derechos que reivindicaran sobre el continente conquistado, los reyes católicos estaban obligados a promover la conversión de los habitantes de las tierras recién descubiertas y a proteger y mantener a la Iglesia militante bajo el Patronato Real. La iglesia que se había instaurado en esos momentos en América tenía asignada la misión de activar la sumisión y la europeización de los indios a la vez que debía de predicar la lealtad a la Corona de Castilla, ya que cualquier resistencia por parte de la Iglesia al cumplimiento de esta función se consideraba un problema.

Autores como José Gutiérrez afirma que "El Sistema de gobierno general de la Nueva España no se formó de un solo golpe. A raíz del descubrimiento de América, se estableció un cuerpo llamado "Consejo de Indias" el cual se define como un cuerpo legislativo donde se formaban las leyes que debían regir estos

vastos dominios. Era el tribunal superior en donde terminaban los litigios y los juicios, el cuerpo consultivo de gobierno en todos los casos graves."<sup>9</sup> Una vez que se estableció la autoridad española, entraron en escena las ordenes misioneras para evangelizar los pueblos conquistados.

Esta política indigenista de los reyes de España persiguió dos fines principalmente: evangelizar a los indios, y someterlos al dominio y amparo regio. Al paso del tiempo, y mediante la insistencia de los monarcas se estructuró una suma de normas que se aplicaron en España y en América que constituyen el Regio Patronato, que para lo tocante el Nuevo mundo se calificó de Regio Patronato de Indio.

Todo ello dio pie a una intervención considerable de la Corona en la vida de la iglesia.

De acuerdo con autores como Tzahacil Pasos "Se puede decir que la relación que se estableció entre la Corona y la Iglesia era armonioso, los conflictos debidos al hecho de tratarse de una Iglesia Universal, se presentan muy ocasionalmente y directamente con el Papado. En todos los reinos de España la Iglesia era muy sumisa con respecto a la Corona y así en nueva España se repetía esta situación."<sup>10</sup>

Los conflictos que se llegaron a presentar se regulaban a partir de la conformación de la institución controlada por la Corona, el Patronato Regio.

Sin embargo algunos de los problemas concretos que se presentaron en la relación Corona - Iglesia Española, y que se resuelven a partir de la fundación del patronato fueron los siguientes:

- Una excesiva independencia económica de la Iglesia con fuentes de aprovisionamiento consistentes en aportaciones de los fieles. Este poder económico se perfilaba como peligroso para el estado que emergía por lo que era necesario cierto control, además existía el peligro de la injerencia de Roma en dichos bienes.
- El nombramiento de obispos extranjeros por Roma, lo cual impedía la identificación del pueblo con sus gobernantes.

---

<sup>8</sup> Bethell Leslie. Historia de América latina. Cambridge university press. Editorial Circa. 1990

<sup>9</sup> Gutiérrez Casillas José. Historia de la Iglesia en México. P 39.

- Los problemas causados por los límites territoriales debido a la división eclesiástica en Diócesis.

Otro aspecto que se regulo fue el referido al Pase Regio, que era la autorización de la Corona para que los documentos Conciliares o pontificios pudieran llegar a sus destinatarios y tuvieran fuerza de ley en su propio Estado. Aquí podemos ver la sumisión de la iglesia nacional a la Corona española.

Por otra parte las concesiones papales que se realizaron con el fin de eliminar los conflictos con la Corona pueden resumirse en los siguientes puntos:

- a) derecho de la corona a destinar misioneros para las Indias
- b) el derecho exclusivo para proveer a la construcción de edificios religiosos y su dotación suficiente
- c) Derecho de presentar ternas ante la Santa Sede para la designación de Obispos y otros cargos Eclesiásticos, lo que acarrea también una intervención grande de los virreyes en la designación de párrocos.
- d) El derecho de la Corona para percibir los diezmos.
- e) La revisión de sentencias dictadas por los tribunales Eclesiásticos que podían ser modificadas por el poder Civil.
- f) La potestad de exigir al Pase regio, consistente en el visto bueno que la Corona daba a los documentos pontificios o conciliares.

Según Tzahacil Pasos a finales del siglo XVIII y principios del siglo XIX tanto en España como en la Nueva España el sometimiento de la Iglesia por el Estado se acentúa con el Regalismo Borbónico, el cual por una parte implicaba el sometimiento de las autoridades eclesiásticas a las civiles.<sup>11</sup>

Esta actitud fue apoyada por la misma Iglesia aunque hubo algunos enfrentamientos del Estado con ciertas ordenes religiosos como es el caso de los jesuitas a los que les prohibió enseñar las doctrinas tradicionales que sustentaban que el poder procede de Dios, y que se lo concede al pueblo y esta a su vez lo delega en el rey.

---

<sup>10</sup> Pasos Tzahacil. La iglesia como aparato ideológico y de Estado en la Nueva España. P 103.

<sup>11</sup> Ibid . p 108.

Debido a esto y el problema suscitado por la intervención estatal en los bienes eclesiásticos los jesuitas son expulsados de España y sus colonias por Carlos III en 1767.

Todos estos hechos van a obedecer a dos cosas: El absolutismo centralista de la Corona española que necesita una fuerte legitimación y la propia especialización del Estado que hace que la iglesia vaya perdiendo algunas de sus funciones.

El periodo que va de 1800 a 1815 las relaciones Estado- Iglesia corresponden a los patrones que hemos mencionado. Después de este periodo se incrementa el intervencionismo estatal sobre todo en lo que respecta a los bienes eclesiásticos.

Otra institución que regula las relaciones Corona- Iglesia es el tribunal de la Inquisición o Santo Oficio. Su antecedente histórico son los llamados Tribunales Episcopales, este tribunal tenía un carácter religioso debido a su origen y funciones de investigación y calificación de fe, y tenía carácter político por los nombramientos, y por su dependencia con los reyes, los monarcas tipificaban los delitos y la autoridad civil o brazo secular aplicaba las penas.

Su objetivo fundamental era salvaguardar la pureza de la fe. Esto implicaba no solo el bien espiritual, sino también un bien social y político puesto que defendía la unidad de los reinos españoles ya establecidos y de aquellos que se estaban gestando.

Este tribunal realiza la función de Aparato de censura estatal limitando y prohibiendo la entrada y circulación de ideologías que se oponían a la oficial. Este tribunal desaparece por decreto de las Cortes de Cádiz en 1833, y su desaparición definitiva ocurrirá con la consumación de la Independencia.

### **Establecimiento de obispos**

La Iglesia como institución tanto en Hispanoamérica como América funcionaba a través de sus obispos, lo cual consistía en sí mismo, en un centro de administración autónomo, sacra mentalización, nombramientos, función judicial de la Iglesia entre otros. También era responsable del trabajo misionero, de la legislación sinodal y de la formación de los seminaristas. En relación con la autoridad civil, presentaba candidatos para los nombramientos, actuaba junto

con la estructura administrativa civil en todos los niveles y estaba encargado de ejecutar las leyes que emanaban de las autoridades políticas. En el ámbito local la pieza clave de la organización de la Iglesia era la parroquia, institución procedente de Europa. Esta institución tuvo que adaptarse a las condiciones americanas: los misioneros crearon doctrinas para la evangelización, mientras que el clero secular fundó parroquias para los españoles. Las primeras eran, en su mayor parte rurales, las últimas totalmente urbanas.

Las doctrinas incorporaban la tarea evangelizadora y civilizadora, tarea entre las que se incluía el enseñar la doctrina cristiana a los adultos y menores, restringir algunos sacramentos, vigilar ciertas prácticas idolátricas y reprimirlas, organizar la vida social de los conversos, y otras actividades parecidas. Ante esta situación podemos observar como las parroquias asumirían el trabajo de trasplantar y conservar la fe de la comunidad española.<sup>12</sup>

### **Ordenes religiosas**

Resulta necesario mencionar la función de las ordenes religiosas para entender la expansión del cristianismo en América. Los principales evangelizadores de América son: los franciscanos, que llegaron a México en 1524, los dominicos, los agustinos y los mercedarios posteriormente a estas ordenes se les sumaron los jesuitas. Todas estas ordenes tejían rápidamente una gran cantidad de lazos a todos los niveles de la sociedad local. Por ejemplo establecían escuelas, capellanías, realizaban actos de culto en los templos, organizaban las festividades patronales entre otros.

Autores como Bethell Leslie afirman que la mayor parte de la carga que suponía el cristianismo, recayó en estas ordenes religiosas. Además se llegaron a considerar como la reserva estratégica de la Iglesia, ya que facilitaba hombres para el trabajo misionero en América. En el caso de los jesuitas, a la evangelización se unía su importante contribución en el campo de la educación.

Con respecto a estas ordenes de misiones considero importante destacar la presencia de algunos de los personajes más representativos de la evangelización de América:

---

<sup>12</sup> Bethell Leslie Ob cit. Pág. 191.

\*Bartolomé de las Casas( 1484-1566), fraile dominico, que fue obispo de Chiapas de 1545-1546, su obra consistió en tomar conciencia de la realidad de América en 1514. desde entonces se dedico a la defensa de los indios, luchando contra la forma que estaba adquiriendo el sistema colonial. Lo combatió como sacerdote, como fraile y como obispo. Se alió con la Corona para anular los privilegios de los colonos; propago por escrito su propia visión de cómo debían ser las Indias; profetizó la destrucción de España como castigo de las crueldades que se habían cometido contra los inocentes indios. Su trascendencia radica en la forma en que denunció y se disoció a sí mismo del proceso histórico del que formaba parte.

\*Vasco de Quiroga ( 1470-1565), en 1532 fundó para los indios el hospital de Santa Fe, en las afueras de la capital, institución que combinaba funciones benéficas, sanitarias, educativas y catequistas. Su labor en México se desarrollo en Michoacán, en donde fue nombrado obispo en 1538. Los hospitales hicieron revivir en el contexto del sistema colonial la fraternidad de la comunidad indígena, los residentes disfrutaban entre otras cosas de la propiedad comunal trabajo colectivo, instrucción religiosa y profesional, igualdad de nivel económico y administración comunitaria de lo que producían. Quiroga representa el origen de las tendencias indigenistas sin opresión, destinadas a liberar a los indios de la explotación de los encomenderos. También puso en practica una alternativa misionera que no dependían ni de la servidumbre económica ni de la castellanización.<sup>13</sup>

Cabe señalar que estos no representan todo el amplio espectro del cristianismo en América, aunque si compartían algo en común: haber asumido con plena conciencia la misión de arraigar la Iglesia cristiana en América, a pesar de la inevitable servidumbre colonial.

Otro sector no menos importante es la conformación de las ordenes religiosas femeninas. Su importancia radica en que la mayoría de estas nacieron en América, las cuales se pueden llegar a considerar como un producto local autónomo. Estas órdenes femeninas de Hispanoamérica (clarisas, agustinas, carmelitas) fueron de vida monástica, contemplativa y no eran ni misioneras ni

---

<sup>13</sup> Bethell Leslie. Ob. cit. Pág. 196.



educadoras. Su función misionera en lo que concierne a América, fue considerada como insignificante. Puesto que se fundaron en este continente el personal de las ordenes femeninas era en su mayoría criollo y en menor medida mestizo. Los conventos para mujeres tuvieron un papel educativo y caritativo de considerable importancia para las hijas del sector criollo de la sociedad. Preparaban a las muchachas para la vida matrimonial y acogían como miembros permanentes a las que no querían, o no podían casarse.

### **Relación Iglesia-Corona**

"La relación Corona/ Iglesia se puede describir como armoniosa, ya que esta son interdependientes, siendo raros los conflictos y estos son más bien con el papado que con la iglesia nacional, quedando estos conflictos casi superados,, ya que la Iglesia española fue siempre sumisa y funcional con respecto a los intereses del Estado."<sup>14</sup>

En conclusión de acuerdo con algunos investigadores del tema como Tzahacil Pasos podemos resumir" la relación Corona - Iglesia como un pacto a través del cual se hacían mutuas concesiones y servicios. Dicha relación estaba regulada por dos instituciones el real Patronato Indiano y el Tribunal de la Inquisición."<sup>15</sup>

La función principal que desempeña la Iglesia en relación con la Corona era de legitimar dicho régimen absolutista y el orden social existente, mediante una ideología político-religiosa.

El Estado dada su poca especialización otorgaba a la Iglesia el monopolio de múltiples funciones estatales como la educativa, la cultural, cierta injerencia jurídica, prerrogativas económicas entre otras, todo esto a cambio del sistema de legitimación. De esta manera la Iglesia resultaba un aparato plurifuncional.

Podemos observar durante este periodo como la iglesia con una misión puramente espiritual difundidora de una cosmovisión dirigida a las conciencias, utilizaba su capital simbólico para legitimar a la monarquía absoluta borbónica. Por lo cual la iglesia estaba situada al lado de las clases dominantes y del Estado.

---

<sup>14</sup> Ibid. . p. 113.

<sup>15</sup> Ibid. P. 164.

Hemos analizado las principales características de la relación que guardaban la Corona con la Iglesia, pero a esto agregaremos las principales funciones que desempeño el aparato eclesial en esta etapa de la historia de nuestro país.

La Iglesia va a desempeñar múltiples funciones, dada la incipiente especialización del Estado monárquico Absolutista, todas las cuales se encontraban subordinadas a su principal función que era la ideología.

"Entre las principales funciones que desempeño la iglesia fue la evangelizadora, la cual consiste en la transmisión de un mensaje universal sobre el orden del mundo, este mensaje está dirigido a las ciencias. En la Nueva España, este nuevo conjunto de ritos y creencias sustituye al de las comunidades prehispánicas, de esta manera unificaba a la sociedad civil y ayuda al reconocimiento del nuevo Estado."<sup>16</sup>

Esta función se lleva a cabo por medio de la predicación, la evangelización era de diferentes formas dependiendo de la procedencia de los indígenas. A los de clase alta se les proporcionaba en internados con una esmerada educación mientras que al resto de la población se les catequizaba los domingos en las iglesias.

Finalmente otra de las funciones que desempeño la Iglesia fue cultural, ya que al transmitir la nueva religión transmitían a la vez la lengua castellana y todas las nuevas concepciones culturales.

### **1.1 REFORMAS BORBONICAS**

A mediados del siglo XVIII durante el absolutismo ilustrado, los Borbones se propusieron incrementar el control sobre la Iglesia disminuyendo aun más la relación con Roma para centralizar en mayor medida el poder de esta manera. En el año de 1776 aparecieron en España las reformas a las leyes de Indias y en el año de 1775 se limitó el fuero eclesiástico en la Nueva España. Las reformas

---

<sup>16</sup> Ibid. P. 114.

borbónicas implicaron la disminución de poder real de la Iglesia en el territorio americano al suprimir los privilegios del clero, en este momento se considera que comienza el proceso de secularización del Estado.

Este sistema implicaba notables inconvenientes para la Iglesia porque se veía privada de la libre administración de sus rentas y sujeta a una especie de servidumbre. Aparte de este modo indirecto de subyugar al clero, lo hacían por medio del Patronato de Indias.

Las innumerables leyes del Código de indias junto con las reales cédulas, decretos virreinales, e interpretaciones de los gobernantes tenían, desde el Patriarca de las Indias hasta el más humilde sacristán, desde los concilios provinciales hasta los hospitales de indios, completamente atados y en una dura condición.

Algunos autores como Manuel Canto interpretan este acontecimiento como una de las causas del movimiento de independencia. Por otra parte en 1804 se expide la real Cédula sobre enajenación de bienes raíces y cobro de capitales de capellanías y obras pías, lo que constituyó uno de los más serios golpes que el reino español propina a la iglesia católica, aunque esta situación se vio interrumpida por la guerra de independencia y que no volvería a intentarse hasta 1833.

Con el paso de los años fue aumentando la participación del clero en la organización de la vida civil, por ejemplo el registro de personas nacidas, los seculares dejaron de ser discriminados, y ante la reducción de religiosos, fueron quienes permanecieron cerca de la población indígena. Junto a esta desarrollaron una religiosidad con elementos simbólicos propios de América, los cuales se utilizaron posteriormente en la guerra de independencia.

## 2. - INDEPENDENCIA

Influencias:

Desde mediados del siglo XVII, y hasta el siglo XIX podemos observar como una epidemia revolucionaria invadió Europa, derrocando tronos, dando la independencia a países sojuzgados, formando unidades nacionales, o simplemente imponiendo constituciones a los monarcas. Era el liberalismo y reacción contra el absolutismo de los reyes.

La lucha tomo como bandera los lemas de: derechos del hombre, soberanía del pueblo y racionalismo religioso. Estas ideas marcaron gran influencia en los procesos de independencia de América.

"El proceso de modernización planteado por la nueva casa de los borbones implicaba necesariamente un distanciamiento entre la corona española y la iglesia novo hispana, ello inducido por un grupo de consejeros con sólidas ideas de la ilustración europea. Elementos como la expulsión de los jesuitas, la enajenación de los bienes eclesiásticos y en general, a las concesiones ganadas por la corona sobre el patronato real de indias, se sumarían a otros que harían de la iglesia uno de los protagonistas fundamentales de la independencia."<sup>17</sup>

En 1810 con las Cortes de Cádiz nuevamente se impusieron límites a la Iglesia y diez años después en 1820, las cortes españolas aprobaron leyes para desamortizar y cerrar monasterios y conventos. Se ordeno por segunda vez la expulsión de los jesuitas, se suprimió la inquisición y se negó permiso de hacer votos de profesión a los novicios.

Las relaciones entre el poder civil y el poder religioso se caracterizaron por la disputa sobre el control del Patronato que había estado en manos de la corona española, y el cual se pretendía pasara a, manos del nuevo gobierno republicano. Finalmente una comisión eclesiástica dictamina que el patronato no era transferible al nuevo gobierno y que se tendría que solicitar de nuevo a Roma y firmar un concordato.

El nuevo Estado pretendía por su parte mantener relaciones con la Santa Sede con el fin de solucionar el problema de los obispados vacantes y definir las

---

<sup>17</sup> Delgado arroyo Alejandro. Hacia la modernización de las relaciones Iglesia-Estado Pág. 27

relaciones con la Iglesia mexicana. El periodo posterior a la independencia el gobierno mexicano intento obstinadamente obtener el Patronato para el Estado. "El 1º de Enero de 1826 Guadalupe Victoria primer presidente de México pidió se resolviera la forma en que debía ejercerse el patronato de manera que no interviniera el papado. De esta manera las relaciones entre la Iglesia y el Estado se tensaron, y de manera especial a partir de la publicación del dictamen de las comisiones del Senado de 1826."<sup>18</sup>

Este periodo se caracterizo por los conflictos de poder entre el viejo orden colonial y la emergente burguesía liberal a la que pertenecían muchos miembros del bajo clero y exseminaristas. Los liberales pretendían que la iglesia tomara distancia con respecto a Roma. Sin embargo a pesar de que la intervención de la iglesia en el movimiento revolucionario respondía precisamente a las disposiciones anticlericales de las reformas borbónicas, en un principio la acción de la iglesia no fue homogénea, ni con lo mismos intereses, puesto que existía un alto y un bajo clero, y este ultimo fue esencialmente revolucionario, en tanto que el primero fue fundamentalmente conservador es decir el alto clero. Estas diferencias se pueden ejemplificar por la remuneración económica que percibían: el arzobispo de la ciudad de México recibía 130 mil pesos al año, y un cura de pueblo indio apenas lograba sostenerse con 125 pesos

Para la iglesia católica los años que siguieron a la consumación de la independencia fueron desastrosos. Una de estos síntomas fue la reducción de miembros.

Posteriormente la primera Constitución de 1824 reconoció la religión católica como la religión del Estado, sin embargo la necesidad de afirmación del dominio estatal se confrontaba con las funciones que desempeñaba la Iglesia, por lo que había que disminuirlas. Durante los años veinte se agudizo el conflicto y la polémica respecto a la Iglesia, a lo cual contribuyeron condiciones tales como: la libertad de imprenta, la supresión de la Inquisición, la presencia de jacobinos entre otras situaciones.

A mediados del siglo XIX la Iglesia había visto disminuir su poder e influencia.

---

<sup>18</sup> Canto Manuel. ¿ Ha vuelto dios a México. ? La transformación de las relaciones Iglesia- Estado. p. 41.

## 2.1 CONSTITUCION DE 1824

El 31 de Marzo de 1823 se reinstala el Congreso y el 16 de mayo de 1823 decreta la venta de los bienes de la Inquisición en beneficio del erario y el 12 de junio emite el Voto- Compromiso por el cual se compromete a convocar un nuevo Congreso que constituya a la nación.

El Patronato que en tiempo de la dominación española se ejercía por el Rey, reside hoy en la nación mexicana, y debe ejercerse por cada estado de la confederación, en su respectivo territorio. Sin embargo no fue tomada en cuenta la propuesta, ya que la asunción del patronato era algo que rebasaba las facultades del congreso constituyente en función a que era una facultad delegada de la Santa Sede expresamente a la corona española.

El 4 de octubre de 1824 era firmada la Constitución Federal de los Estados Unidos Mexicanos, en la que se declara a la religión católica como la religión del estado, pero el asunto del patronato continuaba pendiente, el interés del gobierno implico, desde 1822 la integración de una comisión que formulara las instrucciones a comunicar a Roma.

"Las gestiones con el Vaticano se interrumpieron en 1833, con las reformas de Gómez Farias, quien ante la definición de las relaciones Estado-Iglesia y previendo el gran problema latente que presentaba la falta de control, intenta aplicar una serie de medidas secularizantes como:

- 1) Se empieza por prohibir la sepultura de cadáveres en las iglesias
- 2) El 8 de junio de 1833 aparece una circular encaminada a establecer que los religiosos no se mezclen en asuntos políticos
- 3) El 31 de agosto de 1833 hospicios, fincas rústicas, y urbanas y capitales y bienes pertenecientes a las antiguas misiones de Filipinas quedan a cargo de la federación
- 4) El 19 de octubre de 1833 se decreta la clausura de la Real Pontificia Universidad de México, sustituyéndola con la dirección General de Instrucción Pública
- 5) Se suprime la coacción civil para el cobro de los diezmos

- 6) Se suprime la coacción civil para el cumplimiento de los votos monásticos.

<sup>19</sup>

Las principales víctimas de la política antirreligiosa y española de los gobiernos mexicanos, fueron los religiosos. En el año de 1853 se emite un decreto el cual restablece en la República la orden religiosa de la compañía de Jesús, conforme a su Instituto y regla aprobada por la Iglesia y con entera sujeción a las leyes nacionales.

En el año de 1833 durante la vicepresidencia de Gómez Farias se hizo el primer intento de reforma liberal para secularizar la nación, nacionalizar al clero y suprimir las ordenes y congregaciones religiosas. La exclusión del clero en la enseñanza se inicio cerrando el benemérito colegio de Santa María de Todos los Santos y la ilustre Universidad.

Para la nacionalización del clero trato el gobierno de ejercer el patronato nacional, anulando toda nueva provisión canónica de beneficios eclesiásticos. Para acabar con las ordenes y congregaciones religiosas se suprimieron la coacción civil de los votos y se declaro que eran libres para abandonar los conventos o permanecer en ellos a todos los individuos de ambos sexos ligados a la profesión religiosa a los cuales se les dotaría de 3000 a 4000 pesos. Farias además logro secularizar las Misiones de la California, sé incautaran los bienes de las Filipinas, suprimio el pago de los diezmos a la Iglesia y subasto muchos de los bienes.

Ante la nueva legislación los obispos reaccionaron violentamente: reclamando las pretensiones sobre el Patronato y junto con los conservadores realizaron una campaña en defensa de la fe, que llevo al restablecimiento de la Constitución de 1824. En el periodo posterior a la toma del poder de Santa Ana se agrandaron las dimensiones del conflicto, que estimularon a la guerra de reforma, por lo que se puede decir que durante este periodo tanto la Iglesia como el Estado intentaron definir su propio espacio.

---

<sup>19</sup> Delgado Alejandro. Ibid. P 34

## 2.2 LA GUERRA DE REFORMA

"Para mediados del siglo XIX el proyecto económico de Juárez se tuvo que enfrentar al sistema corporativo de la colonia. Este pretendía derrotar a la jerarquía eclesial por obstruir la mercantilización de la tierra, estar comprometida con los conservadores y pretender mantener las instituciones corporativas coloniales. Por este motivo se llevaron a cabo una serie de modificaciones legales, las cuales proponían la base de una nueva Constitución con la que el Estado limitaría a la Iglesia en cuanto a sus actividades, privándole de los bienes que poseía y de la representación eclesial en el gobierno. [20]

El 1 de marzo de 1854 fue proclamado el plan de Ayutla que constituye el inicio de la segunda gran revolución de la nación mexicana. La revolución de Ayutla, comienza la destrucción del antiguo régimen y la construcción de uno nuevo que fincara las bases del estado mexicano. El plan estaba en contra del satanismo llevo al poder a los liberales que establecieron un sistema jurídico notable, sobre todo en el plano político-religioso.

El principal, problema de la Iglesia se situaba en el enfrentamiento con la concepción de estado. Aunque es importante aclarar que la Iglesia en sí no depende del estado, sino que puede vivir y desarrollarse en cualquier país, bajo cualquier régimen político razonable. Su acción se efectúa en el mismo espacio que la del estado y ejerce su tutela sobre las mismas personas. Carece de todo poder material para imponerse a la autoridad política o por lo menos su fuerza es comparativamente despreciable, por lo mismo la actitud que frente a ella adopte el estado tiene una importancia decisiva.

La Iglesia tubo que enfrentar nuevas dificultades que se agravaron por las tendencias del estado. El Estado se fue asignando cada vez más atribuciones en las esferas legislativas y administrativas, el plano de los roces con la Iglesia sé amplio sobre todo cuando se trata de puntos como el matrimonio y la familia, la escuela y los servicios sociales. Esta situación se agudiza cuando el Estado intenta reglamentar los bienes y la organización eclesiástica.

---

<sup>20</sup> Canto Manuel ¿ha vuelto dios a México? Pp. 43



Por su parte el Estado reformador ambicionaba privar a la Iglesia de su enorme influencia y de su título de clase privilegiada. Para lo cual necesitaba despojarla de sus bienes y secularizar o quitarle de las manos la instrucción, para lo segundo es decir para el ámbito de la educación se suprimieron las ordenes religiosas y subyugar o nacionalizar el clero.

La implantación de la reforma se intenta durante los años de 1833 a 1835. La reforma se lleva a cabo en tres actos. El primero las Leyes preparatorias de la Constitución, segundo la Constitución de 1857 y finalmente las leyes que se promulgaron después de la Constitución. En 1855 apareció la ley Juárez que ponía fin al fuero eclesiástico. En 1856 apareció la ley Lerdo, que decreta la desamortización de los bienes eclesiásticos y de 1857 la legislación sobre las iglesias que prohibió los derechos parroquiales.

La legislación más importante por su puesto es la Constitución de 1857 en la cual se estableció la libertad de enseñanza, la supresión de los votos religiosos, la libertad de imprenta en materia religiosa y se ratificó la no-intervención del poder civil en los actos de culto y en la disciplina interna de la Iglesia. El Estado se manifiesta por el derecho a organizar la vida civil de los nacionales en cuanto al registro de nacimientos, al matrimonio y las defunciones.

La Iglesia perdió toda su influencia política en el gobierno, y se ve obstaculizada en la acción educativa, cultural y de beneficencia.

El mismo año de la promulgación de la Constitución del 57, el presidente Comonfort en uso de las facultades por el Plan de Ayutla expidió la ley sobre derechos y obtenciones parroquiales llamado Ley de las Iglesias. Dentro de esta ley se estipulaban penas a sacerdotes por negarse a obedecer, y se derogaban los aranceles vigentes de los obispos de la república. El efecto de la ley no fue otro que el de sitiar por hambre a los señores curas y buscarles motivos de pleito y de disgusto con sus feligreses, y dar a las autoridades civiles atribuciones para castigar a los párrocos. El Episcopado por su parte protesta enérgicamente contra la ley.

Posteriormente la promulgación de la Constitución del 57 trajo como consecuencia que el general Félix Zuloaga se levantara en armas contra el gobierno, el cual desconocía la constitución, reconociendo a Comonfort como

legítimo presidente de la república, con la obligación de convocar a un Congreso que le diera al país otra constitución.

El plan de Tacubaya fue el principio de la desastrosa guerra civil que se conoce con el nombre de la Guerra de Tres Años, durante la cual los jefes liberales persiguen a la iglesia. En esta se decretaron entre otras cosas:

- La independencia entre la Iglesia y el Estado, la supresión de todas ordenes religiosas, la prohibición de fundar nuevos conventos, cofradías, pensiones que aceptaran de buena gana estas leyes, y entre las sanciones se contemplaban la expulsión de la República o ser consignado a la autoridad judicial, a todos aquellos que no acataran estas leyes.
- El gobierno de Juárez comenzó la ejecución de la Reforma liberal, promulgando en la capital las leyes que la constituirían y en cumplimiento de ellas se abrió la oficina para la nacionalización de los bienes eclesiásticos, prohibió la salida pública del vaticano, redujo el toque de campanas en las iglesias, clausuro de manera violenta varios conventos y sus iglesias.

De acuerdo con autores como Manuel Canto "desde el momento en que fueron implantadas en México las Leyes de Reforma la situación de la Iglesia con respecto al Estado debía ser la de separación de regímenes sin mezcla alguna. Aunque en realidad no puede ser interpretada como separación, sino como ruptura anunciada y hostilidad declarada."<sup>21</sup>

Después de esta etapa de tensiones prosiguió el gobierno de Porfirio Díaz, el cual constituyó toda una etapa de la historia. Esta etapa se caracteriza por la paz basada en el progreso.

## **2.3 LEY JUAREZ, LEY LERDO**

Con el Plan de Ayutla del 1 de marzo de 1854 comienza una intensa actividad legislativa a partir de la cual se habrán de apoyar y ampliar las disposiciones del Congreso del 57. Este conjunto toma el nombre de Leyes de Reforma, lo cual es

---

<sup>21</sup> Ibid..

importante aclarar, ya que se realizaron bajo un contexto bélico, debido en primer lugar a la guerra interna y en segundo lugar a la guerra de intervención. Un primer paso para definir los límites entre la Iglesia y el Estado lo constituye el decreto del 26 de abril de 1856 de Andrés Quintana Roo, quien dispone la derogación de las leyes civiles que imponían coacción para el cumplimiento de votos monásticos.

El 25 de junio de 1856 se emite el decreto del gobierno sobre desamortización de fincas rústicas y urbanas que administren como propietarios las corporaciones civiles o eclesiásticas de la república la cual es asignada por Lerdo de Tejada por lo que a esta se le conoce como la Ley Lerdo. Mediante esta se pretende detener la creciente acumulación de riquezas de la iglesia, lo cual tenía un impacto negativo en la economía del país, ya que esta retiraba de las actividades productivas una gran cantidad de bienes.

Es importante aclarar que esta ley no dispone dejar sin propiedades a la iglesia, puesto que el artículo octavo del citado decreto, define que se exceptúan de la enajenación, los edificios destinados inmediatamente y directamente al servicio u objeto de culto, aun cuando se arriende alguna parte no separada de ellos, como los conventos, palacios episcopales o municipales, colegios, hospitales, mercados, casas de corrección y de beneficencia.

El 4 de diciembre de 1860 el gobierno de Juárez decreta en la Ciudad de México la ley sobre la libertad de cultos. La ley encomendaba a la policía la reglamentación del repique de campanas, prohibía la celebración de actos religiosos fuera de los edificios eclesiásticos sin permiso de las autoridades, eximía a los sacerdotes del servicio militar, pero no del pago de impuestos, entre otras medidas.

## **2.4 CONSTITUCION DE 1857**

El 18 de febrero de 1856 tiene lugar la apertura de las sesiones del Congreso Extraordinario Constituyente, emanado del levantamiento proclamado por el Plan de Ayutla contra Santa Ana. Cuatro meses después es presentado el dictamen y

proyecto de Constitución. El proyecto de constitución puede calificarse en términos generales como un importante avance hacia la secularización del Estado, aunque con contradicciones y confusiones en las definiciones concretas de la relación de los poderes civiles y religiosos, por ejemplo esta comienza con la siguiente leyenda": En el nombre de Dios y con la autoridad del pueblo mexicano".

Comprometido con el espíritu de proyecto de Constitución con los derechos del hombre, establece en el artículo segundo "ninguna persona o corporación puede ser investida de fueros o privilegios exclusivos, ni dotada de emolumentos que reducen o gravamen de la sociedad". Con lo que se combate la existencia del fuero religioso y del diezmo obligatorio, entre otros. El artículo más controvertido del proyecto de esta constitución es el 15 el cual expresa que: No se expedirá en la República ninguna ley ni orden de autoridad que prohíba o impida el ejercicio de ningún culto religioso, pero habiendo sido la religión exclusiva del pueblo mexicano la Católica, Apostólica y Romana el Congreso de la Unión cuidará, por medio de leyes justas y prudentes, de protegerla en cuanto no se perjudiquen los intereses del pueblo, ni los derechos de la soberanía nacional.

De esta manera el 5 de febrero de 1857 se jura la nueva Constitución Política de la República Mexicana, que mantiene la leyenda "En el nombre de Dios y con la autoridad del pueblo mexicano.

Según el autor Alejandro Delgado Arroyo "La constitución del 57 puede sintetizarse como una legislación indiferente a las relaciones Estado-iglesia que se promulgo en medio de una profunda inestabilidad, debido a la guerra civil y luego a la guerra de intervención, pese a ello, durante el conflicto se emitieron múltiples leyes denominadas de reforma que cambiaron el sentido de la ley fundamental, y no fue hasta el 25 de septiembre de 1873 en que se adicionan 5 artículos que sintetizaran el principio de separación Estado-Iglesia emanado de la reforma de Juárez."<sup>22</sup>

Las reformas que se adicionaron son las siguientes:

- independencia entre la Iglesia y el estado.

---

<sup>22</sup> Delgado Alejandro Ob. Cit. P 94.

- Se define el ámbito del estado civil de las personas.
- Se le pone límites a la propiedad eclesiástica reduciéndola al ejercicio de su función.
- Se sustituye el juramento religioso por el juramento de palabra.
- Se desconocen las ordenes monásticas.

Cabe mencionar que el 14 de mayo de 1901 durante el gobierno de Porfirio Díaz se reformó la Constitución, y se mantiene la prohibición a las corporaciones religiosas.

### 3 REVOLUCION

#### 31. PAPEL DE LA IGLESIA EN LA REVOLUCION MEXICANA

Durante los años en que se desarrollo la revolución mexicana los principales actores de la iglesia en el escenario político fueron los laicos, ya que además que era común encontrar en los ejércitos de villa y zapata imágenes de la virgen de Guadalupe o de Cristo, que dieron cuenta del contenido religioso de la lucha, algunos de ellos, principalmente católicos sociales, estaban convencidos que no era suficiente la acción social y que era necesario desarrollar una acción política a favor de la democracia. Así como fue fundaron en 1911 el partido Católico Nacional (PCN) cuyo lema era "Dios, Patria y Libertad"

En este " iglesia se dividió y por una parte de la misma apareció en los comienzos de la revolución, como uno de los principales protagonistas a través del Partido Católico Nacional, respaldando al movimiento maderista.

La posición maderista del partido apadrinado por el arzobispo de México José Mora y del Río, tiene su capitalización luego de las elecciones de 1912 en las cuales los católicos habían obtenido 100 curules en el Congreso, que fueron reducidas a 4 senadurías y 19 diputaciones federales."<sup>23</sup>

Las principales corriente armadas del movimiento revolucionario fueron los villistas, los carrachistas y los zapatistas. En cuanto a los dos primeros, se atacaron unos a otros como anticlericales, aunque los villistas no tuvieron practicas

---

<sup>23</sup> Canto Manuel. ¿Ha vuelto Dios a México? Pág. 48

persecutorias contra los católicos. Por su parte los zapatistas si eran profundamente religiosos, Emiliano Zapata procuró siempre tener capellanes para sus tropas y el estandarte que utilizó fue el de la Virgen de Guadalupe.

### **3.2 LA RELACION IGLESIA- ESTADO Y LA CONSTITUCION DE 1917**

La respuesta al problema de las relaciones Estado-Iglesia por parte de la Constitución de 1857 es la indiferencia, y es solo hasta reformas posteriores que se define el principio de la separación entre estas dos instituciones, lo cual constituye el espíritu de la reforma. Esta lleva a la supremacía del poder civil sobre el eclesiástico que se cristaliza en la Constitución política de 1917. En esta constitución el artículo tercero define a la educación como laica:

" Habrá plena libertad de enseñanza, pero será laica la que se da en los establecimientos oficiales de educación, lo cual deja la posibilidad al ámbito privado de impartir educación religiosa bajo el principio de la libertad.

El artículo 5º rescata el espíritu de la Reforma, en cuanto a la prohibición de las ordenes monásticas, de la misma manera que el artículo 13 elimina el fuero religioso.

Las grandes innovaciones jurídicas del proyecto de Constitución del 17 son los artículos 24,27 y 129, los cuales sintetizan el principio de la separación entre el estado y la Iglesia, aunque con algunas disposiciones de control político evitando de esta manera la dispersión legislativa de las Leyes de Reforma.

- El artículo 24 nos señala la libertad de creencias, la cual es definida de la siguiente manera: Todo hombre es libre para profesar la creencia religiosa que más le agrade y para practicar las ceremonias, devociones o actos de culto respectivo, en los templos o en su domicilio particular, siempre que no constituya un delito o falta penada por la ley. Ningún acto religioso de culto público deberá celebrarse fuera del interior de los templos, los cuales estarán siempre bajo la vigilancia de la autoridad.
- Artículo 27. - dispone los controles del estado para evitar la concentración de riquezas por parte de la Iglesia: las corporaciones e instituciones religiosas, cualquiera que sea su carácter, denominación, duración y

objetivo no tendrán capacidad legal para adquirir en propiedad o para administrar más bienes raíces que los edificios destinados inmediatamente y directamente al servicio u objeto de dichas corporaciones e instituciones. Tampoco la tendrá para adquirir o administrar capitales impuestos sobre bienes raíces.

- El Artículo 129, define las relaciones entre la iglesia y el Estado: dice que corresponde exclusivamente a los poderes federales ejercer en materias de culto religioso y disciplina externa la intervención que designen las leyes. La Iglesia y el Estado son independientes entre sí. El Congreso no puede dictar leyes estableciendo o prohibiendo religión alguna. El matrimonio es un contrato civil. Esto y los demás actos del estado civil de las personas son de exclusiva competencia de los funcionarios y autoridades del orden civil en los términos prevenidos por las leyes, y tendrán la fuerza y validez que las mismas atribuyen.

Ante la promulgación de la constitución de 1917 el clero perdió las esperanzas de obtener cierta cuota de poder en la sociedad. En la constitución del 17 es evidente la pretensión de supeditar la Iglesia al Estado, y evitar la intervención política del aparato eclesiástico. Esta constitución reflejaba la transformación del Estado moderno laico como instancia autónoma a la Iglesia.

En lo posterior se niega a los sacerdotes los siguientes derechos comunes: voto activo y pasivo, y derecho para asociarse con fines políticos, libertad para criticar el gobierno, aun en reuniones privadas, se niega a los católicos escribir sobre política en publicaciones católicas y formar partidos. En esta constitución se contempla el matrimonio como una exclusiva competencia de los funcionarios públicos, se prescribe la enseñanza laica en todas las escuelas oficiales y en las privadas de primaria, elemental y superior, las escuelas primarias quedan sujetas a la vigilancia oficial, no pueden ser establecidas o dirigidas por corporaciones religiosas o por sacerdotes, se prohíbe revalidar los estudios hechos en los seminarios.

Para Manuel Canto "Esta constitución si bien representa la agudización del conflicto entre el Estado y la Iglesia, refleja la afirmación del estado moderno

laico como instancia autónoma a la iglesia y significa la toma de conciencia de esta al afirmarse también como instancia religiosa independiente del Estado, y al buscar realizar su misión sin recurrir al poder civil."<sup>24</sup>

#### **4 LA GUERRA CRISTERA (1926-1929)**

En el año de 1924 apareció en la escena, tomando las riendas de la nación Plutarco Elías Calles, el incidente más notable de su gobierno fue el conflicto con la iglesia Católica. La disminución de la tensión que gracias al espíritu político de Obregón y al deseo de paz de la Santa Sede, se había producido en las relaciones con la iglesia no sobrevivió a la llegada al poder del nuevo presidente. Nacido en México, pero, protestante de formación, "Calles es un adversario rencoroso y encarnizado de la Iglesia romana, no porque quiera obligar a esta a no extender sus atribuciones y su poder, sino porque está decidido a extirpar de México la fe católica"<sup>25</sup>

Calles era el portavoz del grupo de hombres hispánicos e iberoamericanos para los cuales el catolicismo era incompatible con el Estado

El 31 de marzo de 1925 Calles emite en Hidalgo, Jalisco, Chiapas, Tabasco y Yucatán un decreto en el cual reduce a 9 el número de los sacerdotes.

.Por primera vez se invocaron por parte del gobierno federal las cláusulas de la nueva constitución en materia religiosa. Calles pretendía orientar su política en materia religiosa de acuerdo a su propio pensamiento, persiguiendo la implantación de un régimen considerado entonces como socialista y el sometimiento definitivo de la Iglesia a la Constitución, para lo cual adopto como primera medida la aplicación estricta de todos los artículos de la constitución de 1917.

"El mes de enero de 1927 el general Plutarco Elías Calles reglamento los artículos constitucionales en, materia de relaciones entre estado e Iglesia. En esta

---

<sup>24</sup> Op cit p 49.

<sup>25</sup> Jean Meyer. La Cristiada. El conflicto entre la Iglesia y el Estado. 1926-1929. Siglo XXI, México 1980. P238.



nueva ley los artículos quedan incorporados al Código penal y se definieron las restricciones y sanciones correspondientes a los artículos 3, 5, 27 y 130. "<sup>26</sup>

algunos de los planteamientos de la ley Calles sobre los delitos del fuero común y sobre delitos contra la federación fueron los siguientes:

- Artículo 1º- establece que para ejercer dentro del territorio de la República Mexicana el ministerio de cualquier culto, se necesita ser mexicano por nacimiento.
- El artículo 3º dice que la enseñanza que se de en los establecimientos oficiales de educación será laica, lo mismo que la enseñanza primaria elemental y superior que imparta en los establecimientos particulares.
- El artículo 4º establece que ninguna corporación religiosa ni ministro de algún culto podrá establecer o dirigir escuelas de instrucción primaria.
- El artículo 6º dice que la ley no permitirá el establecimiento de ordenes monásticas.
- Artículo 8º establece que el individuo que el ejercicio del ministerio o sacerdocio de un culto cualquiera, incite públicamente por medio de declaraciones escritas, o predicas o sermones, sus lectores o a sus oyentes, al desconocimiento de las instituciones políticas o a la desobediencia de las leyes, de las autoridades o sus mandatos, será castigado con la pena de seis años de prisión y multa de segunda clase.
- El artículo 10º dice que los ministros de culto nunca podrán, en reunión pública o privada, y en actos de culto o propaganda religiosa, hacer crítica de las leyes fundamentales del país, de las autoridades en particular o en general del Gobierno.
- Artículo 11º los ministros de los cultos no podrán asociarse con fines políticos.
- El artículo 13 º establece que las publicaciones periódicas religiosas o simplemente de tendencias marcadas a favor de determinada creencia religiosa, ya sea por su programa o por su título, no podrán comentar asuntos políticos nacionales ni informar sobre actos de las autoridades del

---

<sup>26</sup> Olivera sodano Alicia. Aspectos del conflicto religioso de 1926-1929. México, CIEN, 1987

país, o de particulares, que se relacionen directamente con el funcionamiento de las instituciones públicas.

Las reformas jurídicas significaron para la Iglesia la aplicación de los artículos constitucionales. Para presionar por su aplicación en 1926 los obispos acordaron la suspensión de cultos en todo el país, lo que provocó una fuerte reacción popular. Por un lado los cristeros campesinos tomaron las armas en contra del gobierno buscando la suspensión de la Ley Calles, por ser la causa del cierre de los templos.

Su proyecto era organizar a todos los católicos para movilizarnos de manera permanente y en masas.

A partir de ese momento comenzó la lucha armada principalmente en la región occidente del país. El movimiento se fue transformando a lo largo de la lucha, en muchos casos se sumaron las demandas campesina no resueltas por el estado revolucionario. Por su parte el Vaticano nunca apoyó abiertamente el movimiento, en 1926 remitió a los obispos mexicanos suspender los cultos. Para autores como Jorge Rodríguez es conveniente distinguir "a los obispos en donde podemos distinguir claramente tres grandes grupos: una minoría que apoyó a los cristeros, otro sector pequeño que los combatió, y una mayoría que se mantuvo a la expectativa de las órdenes de Roma.

Con respecto a la percepción del pueblo sobre el conflicto una minoría creía en la buena fe de los dirigentes revolucionarios y en la posibilidad de trabajar con ellos, otra minoría era desesperadamente contrarrevolucionaria, porque era apasionadamente antimasónica, antiliberal, o lo que olera a novedad. La mayoría esperaba saber quien ganaría y luego reconocer a la autoridad definitiva. Solo en dos planes están todos los acuerdos, en su obediencia a Roma y en su nacionalismo furibundo, que lo tienen en común con los revolucionarios.

En 1929 la crisis mundial y el acercamiento de la Iglesia a los regímenes corporativos en diversos países influyó en el cambio de actitud de los obispos mexicanos. La Iglesia decide terminar con el conflicto debido a dos factores principalmente, en primer lugar la guerrilla no pudo rebasar los límites regionales, no logró constituirse en un movimiento armado de influencia en todo el país.

Jamás obtuvo dominio absoluto sobre las poblaciones en las que tuvo influencia, y en segundo lugar la falta de apoyo financiero limitó los avances de la guerrilla.

Esto quiere decir que "el movimiento no contó con el apoyo de los empresarios, latifundistas, ni de ningún gobierno extranjero. La iglesia no vio muy amplias las posibilidades del triunfo de los cristeros y prefirió llegar a un acuerdo con el estado. El *modus vivendi* concertado aunque no firmado, dispuso de la Iglesia católica a captar la legislación que impugnó, mismas que el estado se comprometió a no aplicar con rigor la ley e ignorar ciertas violaciones que se hicieron en dicha ley."<sup>27</sup>

De la misma manera en la que se procedió en el porfiriato, el Estado que surgió de la revolución no derogó la legislación sobre materia de cultos religiosos, pero tampoco la aplicó, con lo cual la iglesia pudo seguir desarrollándose con cierta normalidad dentro de la sociedad. El 22 de junio se publicaba en la prensa que la ley no se modificaba pero se suspendió su aplicación, asimismo el servicio religioso se reanudo el 27 de junio de 1929 todo ello resultado del pacto entre caballeros entre Portes Gil y los prelados Pascual Díaz y Leopoldo Ruiz.

Podemos añadir que "a pesar de que en 1929 la jerarquía católica apreciaba más interesada en el fin de la guerra cristera que en llegar a un acuerdo con el estado, miembros del bajo clero diocesano y del regular se mantuvieron al lado de los cristeros desobedeciendo a los superiores"<sup>28</sup>.

"El ataque contra la Iglesia debía ser a la mediada de la fuerza de su influencia social, que era grande. El problema fundamental era el del poder, y fue en el curso de este periodo 1926-1929 cuando el sistema político contemporáneo se situó, con sus instituciones y su ideología, los tres años de la Cristiada separan el periodo en que las clases medias nacientes les costaba trabajo afirmar su dominación, del periodo en que consolidan vigorosamente su poder."<sup>29</sup>

---

<sup>27</sup> Rodríguez Inzunza Jorge. El mundo de los cristeros campesinos México. Cuadernos Docentes No 42.

<sup>28</sup> *Ibid.* P151.

## **5-HACIA LA CONCILIACION (1930-1980)**

Durante los años que siguieron a los acuerdo del 29 los conflictos entre la iglesia y el estado se aminoraron, pero no desaparecieron. La iglesia era el centro de ataque por ser la única institución capaz de competir con el estado gracias a su capacidad organizativa del sector obrero y otras agrupaciones de masas.<sup>29</sup> Durante la década de 1930 el conflicto con el Estado fue la característica más importante de la vida interna y externa de la Iglesia. Este conflicto fue principalmente de tipo doctrinal e ideológico. La derrota de la rebelión cristera (La cual se hizo patente al mantener el Estado mexicano la legislación anticlerical) hizo evidente para la jerarquía la necesidad de enfrentar al estado por medios pacíficos y en un terreno ventajoso en decir en el de la lucha de las conciencias.

Según Roberto Blancarte "La Iglesia y el Estado no establecieron un *modus vivendi* desde los arreglos de 1929, y así después se llegó a un acomodo o compromiso, este significó más bien una tregua que un acuerdo, ya que ambas instituciones diferían en puntos esenciales como la cuestión social y educativa."<sup>31</sup>

En México debido entre otras razones a la experiencia cristera, el episcopado no se inclinaba por la resistencia armada. Se notaba una cierta desesperación ante las leyes que aquel consideraba injustas, pero no se decidía a preconizar abiertamente la resistencia por medios violentos, aunque reconocía que casi habían sido a cambio el mantenimiento de la educación socialista y el respeto a los artículos 3º, 5º, 24, 27 y 130 de la Constitución, los cuales no se pretendían ni reformar ni abolir. La Iglesia al principio de los años treinta, pretendía la abolición de dichos artículos y la libertad de enseñanza, el respeto a la propiedad privada y la neutralidad de la escuela socialista. Conforme transcurrieron los años de la década de los treinta el clero se percató de la dificultad de abolir los artículos constitucionales y aunque continuo insistiendo en el punto, busco un acuerdo en otras cuestiones. Desde principios de 1936, el gobierno de Cárdenas comenzó a observar una actitud más tolerante hacia el

---

<sup>29</sup> Meyer Jean, op cit. P. 380.

<sup>30</sup> Canto Manuel. Op cit. p. 53.

clero y la iglesia respondió inmediatamente, deseosa de una paz que le permitiera desarrollar su estrategia socio-política con tranquilidad.

Este clima de tolerancia, más o menos imperante a partir de la segunda mitad de la década de los treintas, permitió al Episcopado evaluar las ventajas de un acuerdo, aunque no fuera explícito, con el Estado. La ocasión se presentó con motivo de la expropiación petrolera el 18 de marzo de 1938, ante la serie de presiones externas e internas, el gobierno de Lázaro Cárdenas necesitaba todos los apoyos que pudiera obtener y la Iglesia le ofreció el suyo. Por ejemplo el arzobispo José Garibi Rivera, exhortó a sus feligreses para que dentro de la órbita de sus posibilidades contribuyeran al pago de la deuda que había contraído el país con motivo de la nacionalización de la industria petrolera.

Esta declaración es la que en resumidas cuentas inicia el verdadero acuerdo implícito entre la iglesia y el estado, llamado *modus vivendi* y que, se logra mantener por lo menos hasta la década de los cincuenta. Por ejemplo se toleraría la educación católica impartida en algunos colegios privados y las manifestaciones públicas del culto. La iglesia por su parte mantendría sus diferencias con el Estado, pero lo apoyaría en su lucha por mejorar las condiciones sociales y educativas del pueblo, y sobre todo, no se opondría sistemáticamente a los esfuerzos de transformación socioeconómica del país.

Al final de la década de los años treinta presenciaba el establecimiento de un acuerdo iglesia-estado, no explícito. Dicho acuerdo al que se llamo *modus vivendi*, partió con bases sólidas. La diferencia era que, mientras que el acuerdo de 1929 buscaba básicamente terminar con la guerra cristera, el de 1936-38 intentaba establecer, sobre bases más firmes, pautas de comportamiento para las relaciones entre la Iglesia y el estado en los años futuros.

## LA DÉCADA DE LOS 40s

"A partir de 1940 la Iglesia y el Estado en México establecen un acuerdo implícito llamado *modus vivendi*. El cual consistió en la cooperación Estado-Iglesia en el cual existía una aceptación eclesial de que el terreno de lo social era monopolio exclusivo del Estado. Por lo cual en la práctica fue una aceptación del

---

<sup>31</sup> Blancarte Roberto. Historia de la Iglesia católica en México. México 1993. FCE. p.29.

rompimiento de la integralidad católica, en aras de una tolerancia y libertad en el terreno educativo, esto es lo que se denomina *modus vivendi*."<sup>32</sup>

La existencia de esta relación, caracterizada por una tregua, no debe de ocultarnos el hecho de que ambas instituciones perseguían fines muy distintos, por lo que incluso si se pueden resaltar los acuerdos o puntos de vista coincidentes. El apoyo a la expropiación de las compañías petroleras fue el momento culminante de un primer esfuerzo de conciliación entre Iglesia y estado de México y el inicio de una etapa en las que dichas relaciones se consolidarían.

Dicha etapa coincide con una fase de profundas transformaciones en el plano social y económico de México, las cuales habrían de afectar directamente las relaciones entre el gobierno, la jerarquía católica y la sociedad.

Otro de los problemas a los que se enfrentó la Iglesia durante esta década fue la inserción de los medios de comunicación como la televisión. Al llegar esta las parroquias ven alterarse completamente sus costumbres, pues desde entonces los devotos han dejado de ir al rosario por la tarde como si no oyeran las campanas<sup>33</sup>

Así por ejemplo la Iglesia en México mantiene una cierta desconfianza hacia los medios electrónicos, lo que provoca una muy lenta incorporación de estos a los métodos de difusión catequística. Así por los menos durante esta década el medio preferido de la Iglesia en México para difundir sus ideas seguía siendo la prensa. En un esfuerzo por coordinar y difundir los esfuerzos editoriales de la prensa católica mexicana, el Comité Episcopal Mexicano creó en octubre de 1934 la Comisión de Prensa y propaganda, bajo la dirección de José Romero, dicha comisión hizo circular alrededor de 9.5 millones de documentos episcopales tales como libros, folletos, boletines, y una serie de revistas de carácter religioso como La campaña Espiritual, Christus, o Unión.

En junio de 1937, el Episcopado decidió la desaparición de la Comisión de prensa y propaganda y la creación de una organización editorial más adaptada a las nuevas circunstancias, dando origen a la Obra Nacional de la Buena Prensa. A las antiguas publicaciones se agregaron otras como La Cruzada eucarística y el

<sup>32</sup> Blancarte Roberto. Ob cit. P 415.

<sup>33</sup> Ibid. P 62.

Mensajero del Corazón de Jesús, y revistas como Buena Prensa, Sodalitas, Vida del Alma entre otras.

La paz social se garantizaría mientras el estado permitiera la libre manifestación de ideas y mientras la Iglesia considerara tener la suficiente libertad de movimiento para poder ejercer su derecho magisterial. Las reglas del juego se comenzaban entonces a establecer y suponían antes que nada el respeto del estado de derecho impuesto por los regímenes emanados de la revolución. Desde su primer discurso como precandidato Avila Camacho intento calmar la intranquilidad empresarial y eclesial ofreciendo una imagen en la que aparecían todos los mexicanos unidos, formando un solo frente consolidando nuestras riquezas materiales y espirituales.

Otro de los problemas a los que se tuvo que enfrentar la Iglesia católica fue la de abstenerse de toda actividad política. En términos generales se puede afirmar que había dos grandes interpretaciones posibles. Por un lado aquellos que pretendían que la abstención en política significaba básicamente la abstención en política partidaria, pero en el campo de lo social permanecería abierto a la participación católica: Este era de alguna manera la posición integrista adaptada a las circunstancias mexicanas, donde la legislación impide la participación de cualquier partido confesional.

Por otro lado estaban aquellos que entendían por abstención política una total separación de las cuestiones eclesiales y lo que pudiera interpretarse como posición política. Se suponía un alejamiento de las cuestiones, ya que de una u otra manera discutir los problemas sociales equivalía a sostener una posición respecto a la estructura de poder: estos eran los que podrían llamarse católicos progresistas, liberales o pragmáticos.<sup>34</sup> No era como podría pensarse liberales de confesión católica, eran católicos abiertos al mundo laico en que vivían, con más disposición a negociar que los católicos intransigentes. Por esta razón podría llamárseles católicos pragmáticos. Por lo cual fueron los católicos de avanzada o pragmáticos los que sin pretenderlo, negociaron implícitamente la suerte de un catolicismo social cada vez más estorboso para las buenas relaciones entre la Iglesia y el Estado.

---

<sup>34</sup> Ibid. P 89.

"En cuanto a la creación de partidos de ascendencia católica, la jerarquía se mostró favorable, pero cuido de no tener ningún contacto oficial con ellos para poder mantener buenas relaciones con el régimen revolucionario."<sup>35</sup>

La posición de la jerárquica era muy clara: 1) la misión de la Iglesia es primordialmente espiritual 2) la iglesia esta por encima de todo partido y de toda lucha partidaria, 3) la iglesia abarca a todos los católicos y 4) estos tiene libertad para afiliarse en las organizaciones políticas de su conveniencia siempre que se mantengan dentro de la ley y no vayan en contra de la doctrina eclesial. La Iglesia no hacia política pero los católicos sí. La jerarquía eclesial no hacia política de partidos, sino que pretendía situarse en un plano más alto él: ético-religioso.<sup>36</sup>

Por su parte los seglares o laicos católicos tenían la libertad de ingresar libremente a los partidos políticos, la obligación de hacer corresponder su programa con la doctrina católica, y por supuesto cumplir con su deber como católicos, en la vida pública de la nación. Las anteriores consignas emitidas por el Episcopado fueron las que se propusieron llevar a cabo gran parte de los miembros fundadores del PAN y la UNS.

La relación que mantuvo la Iglesia con el PAN, fue muy diferente a la relación que la Iglesia guardaba con otras organizaciones, ya que el tipo de cuadros dirigentes miembros del PAN eran por lo general urbano y tenía un nivel mayor de instrucción. Por lo cual era difícil pensar en una posible manipulación por parte de la jerarquía católica, aunque sin duda había una influencia doctrinal.

"Es poco probable que la jerarquía haya intentado ejercer influencia directa, cuando sabía que no era necesario, pues una gran parte de los panistas eran católicos declarados, y desde su fundación, los principios doctrinales del partido tenían una fuerte influencia de la doctrina social de la Iglesia.

Pero lo más importante para las relaciones PAN-Iglesia era la pertenencia simultanea de muchos de sus miembros a ambas instituciones."<sup>37</sup>

Hubo algunos elementos que nos permiten hablar de una serie de relajaciones entre ambas instituciones durante esta década como es el caso de la nueva Ley

---

<sup>35</sup> Blancarte Ob. Cit, p, 90

<sup>36</sup> Blancarte Ob. cit, p 92



de Nacionalizaciones, que se decreto en 1940, la cual prohibía, que cualquiera asociación, corporación o institución religiosa posea bienes raíces. Sin embargo de manera sutil, se introdujeron algunos párrafos que otorgaban mayor flexibilidad a la ley.

Finalmente no se reconocía como templo cualquier edificio que por su construcción o por algún dato objetivo revelase que hubiera sido construido o destinada a la celebración de actos de culto publico como lo hacia la legislación de 1935. La eliminación de este párrafo y la mayor parte de las modificaciones hechas pretendían suprimir los abusos que se pudieron haber cometido, pero tenían además como objetivo reducir los temores de la iniciativa privada y de la iglesia cerca de la posibilidad de que se nacionalizasen las escuelas dirigidas por miembros del clero.<sup>38</sup>

Otro de los elementos distintivos que contribuyeron al *modus vivendi* entre ambas instituciones se estableció con base al nacionalismo revolucionario. Tanto la Iglesia como el estado tenían en común un rechazo frente a los modelos sociales ajenos a la realidad nacional.

Al llegar al poder Miguel Alemán hizo hincapié en el crecimiento económico y en la menor participación del estado en esa responsabilidad, lo cual dejaba abierto el campo a la iniciativa privada, en su primer discurso como presidente resalto su respeto por las libertades política y de pensamiento, de creencia y de prensa, así como la necesidad de aumentar la producción tanto en el campo como en las ciudades. Todos estos elementos que marcaban una evidente tendencia gubernamental a la moderación, formaban parte de la tradicional doctrina social católica desde León XIII. Un factor adicional que fortalecen la cooperación entre la Iglesia y el estado fue la de compartir dos objetivos que Alemán se había trazado en el terreno político: la eliminación de la izquierda en el terreno sindical y la reordenación del partido oficial hacia un nacionalismo anticomunista.

---

<sup>37</sup> Blancarte, Ob. Cit, p 94.

<sup>38</sup> Ibid. P 142.

El acuerdo entre la Iglesia y el Estado se basó no solamente en un rechazo del comunismo o del izquierdismo oficial, sino también y quizá sobre todo en una visión nacionalista común.

El gobierno de Alemán sustituyó la doctrina de la unidad nacional más propicia por los tiempos de guerra, por la tesis a favor de la mexicanidad. La iglesia buscaba la moderación en sus demandas obreras y la justa retribución de los empresarios, negaba la lucha de clases y proponían la moderación y la concordia entre ellas. Al mismo tiempo los obispos reclamaban una política más acorde con la realidad nacional, y un rechazo de las intromisiones de las grandes potencias de la posguerra en los asuntos internos del país.

Como un ejemplo de esto no es extraño que en 1948 el episcopado mexicano exhortara, con motivo de la situación de los campesinos a cooperar con las autoridades civiles, en la solución de los graves problemas sociales y morales que afligían al país en ese momento.

Podemos deducir que los sectores dominantes de la iglesia habían pasado de una abierta hostilidad a una creciente aceptación en los cuarenta; en los artículos más revolucionarios incluso estos se habían inspirado en las encíclicas papales. Podemos afirmar que el estado se benefició del apoyo eclesial que se transformó en una mayor estabilidad social. Todo indica que el cambio de rumbo operado por el régimen de la revolución se debió a las presiones de la sociedad civil (como la iglesia o las diversas organizaciones empresariales) así como a las disputas internas entre las diversas facciones revolucionarias.

### **DECADA DE LOS 50s**

"El periodo que abarca los años cincuenta es uno de los más importantes en la historia de la iglesia en México. Presencio una reordenación importante de las posiciones eclesiales, por lo menos en lo que respecta a la cuestión social. Entra en crisis el modelo de la cooperación entre la iglesia y el estado, llamado *modus vivendi*"<sup>39</sup>. A partir de esos años el distanciamiento entre los dos proyectos de sociedad estatal y eclesial, comienza a ser cada vez mayor.

---

<sup>39</sup> Blancarte Ob. Cit p 117.

Dentro de la reorientación eclesial influirán básicamente dos cuestiones: 1) el contexto social, es decir la creciente conciencia de las injusticias del sistema capitalista, concretamente del modelo de desarrollo mexicano y 2) el análisis de las ventajas que hasta ese momento le había acarreado a la iglesia la relativa cooperación con el Estado.

Para 1950, la sociedad mexicana, incluyendo a la jerarquía eclesiástica comenzaba a poner en duda el proyecto socioeconómico del régimen revolucionario. Cuando comenzó a ser evidente que el modelo de desarrollo mexicano no resolvería los problemas engendrados por la desigualdad económica, la Iglesia mexicana empezó a desplegar un discurso crítico que la llevaría paulatinamente al rompimiento del acuerdo tácito de la década anterior. Hacia 1950 el debilitamiento de la izquierda era un hecho consumado, por lo que se podía concluir en consecuencia que eliminado dicho contendiente de la lucha por el control ideológico de las masas, la alianza entre Estado e Iglesia dejaba de tener sentido y se abría la batalla entre los dos contendientes que restaban.

Al término de su gobierno y el cambio sexenal con Ruiz Cortines se reanuda la práctica liberal de los presidentes mexicanos de declararse a favor de las libertades de expresión, de prensa, de creencia y de crítica, al mismo tiempo que se establecía una estricta separación entre los asuntos de gobierno y los clericales, incluso en su vida privada, lo cual no había sido el caso de los sexenios anteriores.

Ruiz Cortines por su parte no buscaba regresar a la era callista de las persecuciones, sino a una separación más neta y definida de las actividades de la Iglesia y del Estado, dentro de un marco de tolerancia general. Era de alguna forma el regreso a la tradición liberal que pretendía confinar la religión a la esfera privada. En consecuencia se excluía a la iglesia de toda participación en las cuestiones públicas.

Una vez que fueron definidas las características y límites del rompimiento con el estado, la jerarquía católica en México lanzó una inmensa campaña de concienciación de la opinión pública, destinada a esclarecer la nueva relación con el régimen revolucionario y a definir la cuestión de las lealtades.

"Según la jerarquía católica los fieles tenían ante el estado principalmente 4 obligaciones como ciudadanos: 1) la debida sujeción 2) el pago de impuestos, mientras no sean arbitrarios injustos, 3) prestar el servicio militar 4) elegir a los más dignos que serían los que salvaguarden los derechos de Dios y de la Iglesia.".<sup>40</sup>

De esta manera era deber de los gobernantes reconocer a la iglesia y ayudarle a obtener más fácilmente su fin sobrenatural. Además la Iglesia exigía obrar de común acuerdo con el estado en asuntos mixtos o de interés común, como la educación y el matrimonio.

La Iglesia en México siempre protesto contra las normas anticlericales de las leyes de Reforma y de la Constitución de 1917, pero nunca de manera tan insistente y sistemática como lo haría a partir de la segunda mitad de la década de los años cincuenta. Debido a lo anterior desde fines de 1954 se desarrollo una recia campaña eclesial, la cual debe su origen a que cada vez era más incomodo desarrollar la actividad de los seglares, por lo cual se pretendía hacer conciencia entre los militantes católicos de la necesidad de luchar por la abrogación de las leyes anticlericales. Además de la lucha de la abrogación de los citados artículos(3, 5, 24,27, y 130) se comenzó a plantear la necesidad de defender el voto y el derecho de asociación, haciendo especial referencia al sindicalismo cristiano.

La manifestación más evidente de la reorientación eclesial durante la década de los años cincuentas fue la nueva actitud frente a la cuestión política. Desde los arreglos de 1929 la jerarquía eclesial se había recluido en una posición aparente de apoliticismo. Dicha tendencia se había reforzado en el establecimiento del *modus vivendi* y la consecuente desvalorización de la doctrina social de la Iglesia. Pero la crisis de las relaciones Estado- Iglesia y el retorno de esta a sus posiciones intransigentes hacia casi inevitable la reaparición de un lenguaje politizado que traslucía un proyecto, quizá poco definido, de apoyo abierto a movimientos y partidos que defendieran mejor que el PRI y los gobiernos emanados de la revolución las tesis eclesiales.<sup>41</sup>

---

<sup>40</sup> Blancarte. Ob cit 145.

<sup>41</sup> Ibid p 151.

En este contexto, con la perspectiva de las elecciones para diputados federales en 1955, la Acción Católica, (organismo que obtuvo reconocimiento en 1929, el cual consistía en la participación de los seglares católicos, los cuales se desarrollarían en el campo social y por medios sociales, distintos de la acción y medios puramente religiosos que son competencia exclusiva de clero) comenzó a desarrollar una intensa campaña de politización de los fieles, lo cual contrastaba con su actitud pasada, de alejamiento e incluso de temor, por las cuestiones abiertamente políticas.

### **Concilio Vaticano II**

Fue el acontecimiento principal que habría de repercutir mayormente en la Iglesia mexicana durante la década de 1959-1968, la iglesia debería de experimentar una serie de transformaciones que le permitieran en cierto sentido recuperar el atraso que se comenzaba a evidenciar en la decadencia de las conciencias. La iglesia se debía de actualizar principalmente en dos áreas, la primera fue la relativa a la utilización de los medios masivos de comunicación, especialmente el cine y la televisión, la segunda y hasta cierto punto más importante fue la relacionada con la evolución de las costumbres, que la urbanización y una creciente secularización urbana habían producido en México, desde por lo menos 1935, estas cuestiones fueron las que se trataron durante el concilio. Otro cambio significativo fue el nuevo enfoque hacia la cuestión social, que resultó del aporte a la doctrina social de la Iglesia por parte de las ciencias sociales, lo cual genera además nuevas corrientes de opinión dentro de la iglesia en México.

### **DECADA DE LOS 60s**

Entre los años de 1957 y 1958 como cada seis años, una buena parte de la tensión eclesial mexicana se orientó a evaluar las características del nuevo candidato del PRI a la presidencia de la República, y a analizar las perspectivas que se prefiguraban por los próximos seis años. López Mateos dejaba en claro cual iba a ser su política frente a la Iglesia, lo que se podía resumir en el respeto a las libertades del individuo dentro del marco de la Revolución. Significaba un acercamiento con las condiciones doctrinales de la Iglesia respecto a la persona

humana, pero sin admitir que dicho enfoque tuviera un origen diverso al pensamiento de la revolución. A partir de las declaraciones del episcopado mexicano sobre los valores de los católicos, la Iglesia en México había comenzado a adoptar una nueva actitud frente a la cuestión política como resultado de su afianzamiento social y de una creciente convicción de la necesidad de participar en la conformación de una sociedad más adecuada a su propio proyecto. La razón de este cambio parece estar ligada a las transformaciones de la estructura socio-política mexicana y a la posición que en ella ocupaba la iglesia como institución, con un creciente papel de juez de la pertinencia de muchas acciones estatales. Entre 1956 y 1962 se consolidó una corriente en las altas esferas eclesiales, que pretendían formar un espíritu cívico-político en los católicos con objeto de hacer respetar los derechos de la iglesia, la familia, y la persona humana. La idea era sanear la vida política, ejerciendo oposición a la administración administrativa, a los abusos de autoridad y a otros excesos de los funcionarios gubernamentales, para crear el clima político adecuado a la ejecución de las libertades ciudadanas, entre las cuales esta la libertad religiosa.

La jerarquía católica argumentaba no hacer política, sino solamente enseñar, la verdad sin compromisos, enseñar la verdad, podrá ser la gran política, la política fundamental y necesaria, que jamás dejara de hacer la iglesia. Podríamos decir que una de las características principales de la iglesia mexicana durante el periodo conciliador fue el ingreso de los católicos a la vida política nacional.

En el año de 1966 presenciado el apogeo del modelo de desarrollo mexicano y la gestación de una nueva era, no solo en términos económicos, sino también en el plano social y político. La iglesia comenzó a reconsiderar su papel en un esquema de cooperación en el cual el estado pretendía basarse en elementos ideológicos de corte anticomunistas primitivo, en gran parte superados por ella. Un elemento adicional que no beneficio las relaciones Iglesia Estado fue la discusión que se generó alrededor de una pretendida reforma al artículo 3º relativo a la educación.

La jerarquía católica comenzó a pasar de un apoyo incondicional y casi irrestricto al gobierno, aun a posición de apoyo crítico, la cual, sin cuestionar la cooperación en el terreno practica, pretendía matizar algunas de las concepciones del régimen, en especial aquellas relacionabas con la cuestión social.

Los meses que precedieron al movimiento del 68 se caracterizaron por una profunda agitación dentro de la iglesia, lo cual contrasta con una aparente calma en sus relaciones con el estado.

### **1968**

El movimiento estudiantil de 1968 señala el fin del modelo social que se había estado definiendo ideológicamente por el optimismo en las bondades del sistema económico y político mexicano. Dicho sistema se caracterizo a grandes rasgos por un crecimiento desigual y por ausencia prácticamente total de canales de participación y de medios de expresión críticos de las instituciones prevalecientes. El movimiento estudiantil de 1968, como la mayoría de los movimientos sociales, dio comienzo con un incidente que al principio paso inadvertido, pero con el tiempo fue generando un movimiento de protesta que trascendió las intenciones de sus mismos actores. A raíz del enfrentamiento entre alumnos de algunas vocacionales del Instituto Politécnico Nacional, y estudiantes de una preparatoria particular, grupos policíacos reprimieron con lujo de violencia y ocuparon las instalaciones estudiantiles el 23 de julio de 1968. A partir de ese momento se generó un movimiento de protesta que el gobierno de Gustavo Díaz Ordaz se encargaron de alimentar mediante una represión y una incomprensión continua, mismas que llegaron a su máxima expresión en la matanza de Tlatelolco el 2 de Octubre de ese mismo año.

En términos generales, se puede afirmar que la mayor parte del clero no participo en el movimiento del 68. Salvo por una declaración emitida por 37 sacerdotes de diversas organizaciones de corte progresista, y por una tardío mensaje pastoral del Comité Episcopal, la Iglesia en su gran mayoría permaneció como espectadora.<sup>42</sup>

---

<sup>42</sup> Blancarte Roberto. Ob. Cit Pág. 241.

Existen varias razones por la cuales se puede explicar la actitud de la Iglesia. Una de las razones pudo haber sido el temor que causó la inusitada agitación de los estudiantes en una sociedad poco acostumbrada a ver manifestaciones callejeras o al ejército patrullando la ciudad.

Pese a estas circunstancias muchos católicos estuvieron a favor o en contra del movimiento, y muchos estudiantes católicos participaron en forma directa en la rebelión estudiantil, aunque de manera individual.

Alrededor de unos 37 sacerdotes decidieron redactar una declaración respecto al movimiento estudiantil. En esta llamaban al entendimiento, y a la par se manifestaban solidarios del actual despertar de la juventud. Los sacerdotes afirmaban su convicción de que la juventud solo estaba expresando un conflicto socio-político que concernía a la sociedad que lo englobaba. En consecuencia sostenían que México necesitaba cambios para su desarrollo y se manifestaban en contra del uso sistemático de la violencia, del uso de medios de control psicológicos, como la publicidad dirigida o el abuso de símbolos y creencias, y se manifestaban a favor de un diálogo respetuoso y franco, y de la creación de una sociedad nueva, basada en estructuras más justas y al derecho a una información más objetiva.<sup>43</sup>

En general a pesar de un par de pronunciamientos por parte de la Iglesia, esta trató de mantenerse al margen del conflicto, buscando situarse en una posición que le permitiera detectar errores de ambas partes.

La posición de la Iglesia también se podría explicar debido al hecho de que entre 1958 y 1968 esta institución también experimentó una profunda transformación interna, quizás la más importante de su historia reciente. Entre la Iglesia preconciliar, empeñada en un proyecto semiutópico de cristiandad, y la posconciliar, inmersa en este mundo y, por ende, más realista respecto a su papel en la sociedad moderna, había una diferencia abismal, especialmente en lo que concierne a las cuestiones social y política. En consecuencia, la Iglesia en México incrementó notablemente su participación en los asuntos temporales, es decir en todo lo relativo al desarrollo de la sociedad, lo cual produjo a su vez un creciente interés por las cuestiones políticas nacionales.

---

<sup>43</sup> Blancarte Roberto. Ob. cit Pág. 243.



De manera general podemos decir que, la Iglesia en México se encontraba durante este periodo mucho más consciente y preparada que el Estado para entender las reivindicaciones sociales que se reflejaron en el movimiento del 68.

### **DECADA DE LOS 70s**

El gobierno de Luis Echeverría trata de responder a la demanda de cambio y a la necesidad de mejorar los cauces de expresión, por lo menos de un cierto tipo de sector de la población. En este contexto la Iglesia experimenta durante estos años un proceso de transformación doble, por un lado la Iglesia como institución tuvo que reformular su relación con el estado y la sociedad, y por el otro se enfrentó a una creciente protesta en su interior, la cual iba en el mismo sentido que la extornada en otros sectores de la población.

Los inicios de la década de los setentas, se caracterizan por algunos procesos de cambios en el sistema político, en medio de un tenso ambiente de agitación y de violencia revolucionaria. La época del desarrollo estabilizador estaba llegando a su fin, y el gobierno se enfrentaba a una serie de problemas, como la insuficiencia de empleos, el crecimiento de la población, el debilitamiento del proceso de sustitución de importaciones, el déficit de la balanza comercial, el endeudamiento externo etc.

Durante esta década la Iglesia experimenta un cambio en el cual influyeron elementos internos como la crisis socio-económica, la cual se hizo particularmente evidente después de la bonanza petrolera, y la creciente pérdida de legitimidad del sistema político mexicano sobre todo a partir de 1982. En el exterior influyeron de manera primordial los efectos del Concilio Vaticano II, los cuales comenzaron en estos años a hacerse sentir en el conjunto de la sociedad. Después la personalidad del Papa Juan Pablo II, quien desde su presencia en México en el inicio de su pontificado, marcaría la pauta de un nuevo tipo de participación de la Iglesia en los asuntos mundiales especialmente los relativos a los derechos del hombre.<sup>44</sup>

Esta etapa coincide con el fin del gobierno de Echeverría y con gobierno de López Portillo, dicho periodo se caracteriza entre otras cuestiones por una

---

<sup>44</sup> Ibid. P 295.

relativa agitación social y por la profundización de una crisis económica cuyo único respiro lo representaron los ingresos petroleros del final de la década de los setentas, mismo que en un plazo mediano solo contribuyeron a petrolizar la economía y aumentar la dependencia de los créditos del exterior.

Al final de la década de los setentas el Episcopado había construido una relativa unidad alrededor de un programa común frente a las amenazas que se le presentaban en el mundo externo a la institución, es decir en la sociedad.<sup>45</sup>

### **DECADA DE LOS 80s**

La iglesia católica en México había sido, como en otras épocas una de las pocas instituciones que había criticado, incluso en el momento de mayor bonanza, el modelo de desarrollo mexicano, por las desigualdades, la corrupción, el consumismo y el abstencionismo político que provocaba. En consecuencia, en el momento de la crisis, ella era una de las pocas instituciones capaces de continuar la crítica, erigiéndose al mismo tiempo en autoridad moral frente a la decadencia del estado y del modelo social que esta representaba. En este contexto hay que entender las declaraciones y tomas de posición de la jerarquía católica, entre 1981 y 1992. durante este periodo dos cuestiones ocuparon la atención del mundo político y social: la sucesión presidencial y la crisis económica, simbolizada en la nacionalización de la banca.

El 9 de septiembre de 1981, ante la proximidad del destape del candidato del PRI y ante las próximas elecciones el Comité Episcopal decide enviar un mensaje al pueblo de México sobre el próximo proceso electoral. En dicho mensaje los obispos mexicanos recordaban la responsabilidad colectiva sobre los hechos de la nación que el Episcopado había sostenido en su mensaje. El compromiso cristiano ante las opciones sociales y la política acerca, de que todos los mexicanos podían con su conducta hacer y erigir la verdad, la justicia, la unión y la responsabilidad en las relaciones o también practicar y alentar la corrupción, el ocultamiento de la verdad, el interés individualista, la cobardía y la opresión. Podemos decir que las relaciones futuras entre ambas instituciones dependían en última instancia del proyecto social que el estado estaba en camino de redefinir.

---

<sup>45</sup> Ibid., P 359.

Para la década de los ochentas Miguel de la Madrid Hurtado, se entrevistó con casi todos los obispos durante su gira como candidato a la presidencia. Este periodo se puede resumir en lo siguiente "a través de la presión pública expresada en los medios de comunicación, la diplomacia y la negociación privada, y de la movilización social los obispos manifestaron su inconformidad con la conservación del texto constitucional e intentaron recuperar el protagonismo y el espacio social perdido".<sup>46</sup>

---

<sup>46</sup> Canto, Manuel. Ibid. P 112.

## CAPITULO II

### 6.1 LA NUEVA IGLESIA

Es a partir de la década de los 70 que podemos observar una nueva participación de la Iglesia católica en la vida socio-política de México por lo cual se puede decir que se trata de una nueva Iglesia católica.

La nueva actuación de la iglesia católica frente a la sociedad encuentra sus orígenes en las transformaciones que se presentan al interior de la Iglesia institucional y que tendrán como base el Concilio Vaticano II que se realizó de 1962 a 1965 a través del cual se intenta dar respuestas a las interrogantes del mundo moderno. Este evento propicio que a partir de la década de los setenta la jerarquía Católica en México tomara distancia respecto al Estado e intentara identificarse a través de sus pronunciamientos con los reclamos de la sociedad civil, con el fin de asegurar mayor legitimidad.<sup>47</sup>

Para comprender la situación que vive la Iglesia en la actualidad es necesario detenernos en la comprensión de los diferentes modelos de Iglesia que existen y desde los cuales podemos abordar el estudio de la participación de la Iglesia en los procesos de cambio social. Algunos teólogos hablan de la existencia de cuatro modelos de Iglesia que nos ayudan a comprender a esta institución dentro del proceso histórico:

1. - *el modelo de iglesia de la Cristiandad* o modelo de Iglesia Conservadora. Este modelo surgió de la alianza con el poder imperial, se desarrolló y llegó a su esplendor en la edad media( siglo XIII) y entró en crisis en el siglo XVIII con la Revolución Francesa. La Iglesia se concibe dentro de este modelo como espacio único, monolítico, signo e instrumento adecuado del reino de Dios. Su característica fundamental es la subordinación al poder. América latina fue evangelizada bajo este modelo de Iglesia en el siglo XVI, donde la alianza entre los conquistadores y los misioneros fue una clara expresión de este modelo.

En la actualidad este modelo de Iglesia conservadora es la que más predica que la misión de la Iglesia es la salvación de las almas y separa lo político de la

---

<sup>47</sup> Canto Manuel Ob. Cit. Pág. 61.

salvación e incluso se coloca por encima de lo político, sin embargo en la practica establece una estrecha alianza con los gobiernos, es decir con el Estado.

2. - *El modelo de Iglesia de la Nueva Cristiandad.*- la estrategia de este tipo de iglesia se centro en hacer alianzas con sectores que pugnan por el cambio social y buscar el cambio social que le permita de nuevo situarse dentro de la estructura piramidal del poder.

3. - *Modelo de Iglesia Reformista o Modernizante.*- es la Iglesia que opta por el cambio social pero a través de un conjunto de reformas sociales, es aquella que surge de los lineamientos del Concilio Vaticano II y que busca promover la fe y el desarrollo de los pueblos.

Esta Iglesia mira en el desarrollo económico e industrial de los pueblos una mediación histórica donde los valores del reino se puedan vivir. Su relación con el Estado moderno es de cooperación, es decir en este modelo la Iglesia guarda su autonomía. Esta es una Iglesia que opta por el cambio social pacífico y planificado y que ve en las reformas sociales un potencial transformador de la realidad social.

4. - *El Modelo de Iglesia Liberadora.*- el rasgo principal de este modelo es afirmar la liberación de los hombres y denunciar todo tipo de opresión social, explotación y de injusticias sociales. La Iglesia liberadora o popular se caracteriza por ser aquella que no tiene vinculación con el aparato estatal y se identifica con las aspiraciones sociales de los sectores más bajos de la población.<sup>48</sup>

Este modelo que fue el que había venido funcionando durante siglos en nuestro continente se ha ido transformando por lo que podemos observar algunos cambios dentro de la estructura de la propia Iglesia.

Este modelo de la iglesia opta por el cambio social, pero a través de un conjunto de reformas sociales, es aquella que surge de los lineamientos del concilio Vaticano II, el cual pretende desarrollar los pueblos al mismo tiempo que promover la fe.

Esta modelo de iglesia mira en el desarrollo económico-industrial de los pueblos una mediación histórica donde los valores del reino se pueden vivir. Su

---

<sup>48</sup> Servando Gutiérrez R. La nueva Iglesia política Tesis de licenciatura en Sociología UAM- Azcapotzalco 1991.

relación con el Estado moderno es de cooperación, y el mismo guarda su autonomía. Esta opta por el cambio social pacífico y planificado y que ve en las reformas sociales un potencial transformador de la realidad social.<sup>49</sup>

## 6.2 ANTESALA DEL CAMBIO

A partir de la década de 1980, la sociedad y el Estado en México viven un proceso de transformación notable en los diversos niveles. Proceso que se da en un contexto mundial caracterizado por grandes cambios en el equilibrio de fuerzas políticas y económicas, y por un profundo cuestionamiento de paradigmas y utopías. El Estado mexicano, que había mostrado una gran capacidad para integrar e industrializar a la sociedad en un modelo de desarrollo económico, legitimado en la ideología del nacionalismo revolucionario, se enfrentaba en esos años, a una nueva severa crisis económica, y al deterioro creciente de sus mecanismos de legitimidad y consenso, así como de los tradicionales mecanismos de control. El agotamiento del modelo de crecimiento económico exigía una profunda reforma en su estructura y operatividad acorde con las transformaciones de la economía mundial. Se imponía una redefinición de la estrategia económica. Apertura al mercado internacional y la modernización del aparato productivo.<sup>50</sup>

El sistema político enfrentaba una crisis del corporativismo sindical, elevados niveles de corrupción, deterioro de la imagen presidencial, agotamiento de la base ideológica de sustentación del gobierno y del partido. Ante la crisis económica y de legitimidad, que afecta todo el sistema y que se hiciera claramente evidente en los resultados de las elecciones de 1988, por lo cual se hacía impostergable una reforma del Estado. Este proceso encuentra sus inicios en 1982, y más tarde al llegar Salinas de Gortari al poder se impulsaron los cambios en el terreno económico con un proyecto de modernización.

---

<sup>49</sup> Servando Gutiérrez. Ob.cit

<sup>50</sup> Pérez rayón Nora. Iglesia católica y Cultura. El discurso de la alta jerarquía en el nuevo contexto. Pág. 76

Dentro de este contexto se redefinen los actores políticos sociales y las relaciones que se dan entre ellos. De esta manera la Iglesia católica mexicana, no escapara a las transformaciones que se presentan y participa activamente en todo este proceso de cambio a nivel tanto nacional como internacional.

Durante este periodo también podemos hablar de una tendencia hacia la conformación de una nueva cultura católica, así como se habla de una nueva cultura política de la sociedad, de hecho ambos se encuentran interrelacionadas.

Desde la perspectiva de la autora Nora Pérez "Esta nueva cultura católica expresa en un sentido preocupaciones de carácter internacional, es decir responde a una estrategia y a un proyecto cultural global diseñado desde el Vaticano a través del pontificado de Juan Pablo II. Pero en otro sentido expresa y refleja preocupaciones relativas a la realidad nacional de la Iglesia y la feligresía mexicana. La Iglesia católica como institución y su proyecto cultural ocupa un lugar importante en la reforma salinista del Estado.<sup>51</sup>

En la sociedad civil mexicana el desarrollo de una nueva cultura política reclama una mayor participación en el proceso de decisiones que afectan su vida cotidiana, esta nueva cultura se expresa en demandas democratizadoras con diferentes características y magnitudes, lo cual también se manifiesta en el mundo católico.

La actitud de los gobernantes también experimenta cambios. Por ejemplo Luis Echeverría mostró cierta apertura a algunos sectores de la iglesia, el 9 de febrero de 1974 visitó en el Vaticano al Papa Paulo VI. Dos años más tarde el 3 de mayo de 1976 en un discurso en la X asamblea del Instituto Italo-latinoamericano planteo la posibilidad de un diálogo con la institución eclesial. Es durante su régimen cuando empresarios, gobierno e Iglesia participan en la construcción de la nueva Basílica de Guadalupe.

José López Portillo por su parte, en general no mostró gran interés por la cuestión religiosa en México, sin embargo tuvo que hacer frente a la primera visita del Papa Juan Pablo II llevada a cabo en enero de 1979 con motivo de la III Asamblea General del Episcopado Latinoamericano, realizada en la ciudad de

---

<sup>51</sup> Pérez Rayón Norma. Iglesia católica y cultura. Pág. 78

Puebla. El asunto crucial sobre el que se enfocó fueron los procesos para que el clero pudiera transmitir su mensaje religioso que incluyera una visión cristiana de la realidad social y política. La visita del Papa reforzó la capacidad de los obispos para trasladar las declaraciones morales a las declaraciones políticas y sociales. La aparición pública de Juan Pablo II simboliza el resurgimiento de la participación de la Iglesia en la vida política mexicana.

Es también durante su gobierno que reaparece la discusión sobre los artículos en materia religiosa, en 1977 el partido Comunista se pronuncia por el respeto a la libertad política de los ministros de los diferentes cultos.

Ya en la década de los ochenta a pesar que durante su campaña electoral de 1981-1982 Miguel de la Madrid se entrevistó con casi todos los obispos durante su gira como candidato, una vez que ocupó la presidencia de la República nunca mostró intenciones de transformar las relaciones entre la Iglesia y el Estado. Durante su gobierno las relaciones entre la jerarquía católica mexicana y el gobierno si bien estuvieron marcadas por las polémicas sobre la legalización del aborto, los factores determinantes fueron los crecientes pronunciamientos de la jerarquía sobre los asuntos públicos, principalmente los procesos electorales nacionales y locales y la política económica. Es a partir de ese momento que se puede hablar de un incremento de la presencia social de los obispos en general y principalmente de los prelados de las regiones Pacífico Sur y Norte.

Finalmente la Iglesia en México inicia una nueva etapa desde el primer día de gobierno de Salinas de Gortari. En la toma de posesión por primera vez en la historia del Estado posrevolucionario asistieron invitados especiales, los miembros del consejo de la presidencia de la Confederación Episcopal Mexicana, y en ese mismo acto el presidente plantea la necesidad de redefinir el estatus de la Iglesia. El presidente Salinas declaró que " El Estado moderno será aquel que mantiene transparencia, y moderniza su relación con los partidos políticos, con los sindicatos, con los grupos empresariales, con la Iglesia, con las nuevas organizaciones del campo y la ciudad."<sup>52</sup>

---

<sup>52</sup> Salinas, Carlos. Tercer informe de gobierno. 1991.



A pesar de la ausencia de las relaciones diplomáticas entre México y la Santa Sede el Papa Juan Pablo II fue recibido por Salinas de Gortari en mayo de 1990.

Las manifestaciones religiosas de todos los sectores de la sociedad vinieron a confirmar la capacidad de convocatoria del jefe de la Iglesia, quien impulsa la lucha por acabar con las limitaciones jurídicas para la iglesia, ya que estas obstruían la realización de su proyecto eclesial. La actitud del Papa dio lugar a que el secretario de relaciones exteriores advirtiera que las decisiones al respecto se tomarían al margen de la intervención papal.

Las intenciones del presidente de la República fueron expresadas en 10 de diciembre de 1991 a través de una iniciativa de reformas de la constitución presentada por los diputados del Partido Revolucionario Institucional, la cual sería aprobada siete meses después. Por su parte en el Partido Acción Nacional se expresó una corriente minoritaria integrista, que no pretendía establecer una distinción entre lo religioso y lo político, y otra más liberal, que finalmente se impuso. Esta última se promulgó por otorgar el reconocimiento jurídico a la Iglesia y por reconocer también los derechos individuales y colectivos relacionados con las prácticas religiosas y los ministros de culto.

Los miembros del PAN apoyaron la separación de las iglesias respecto al aparato estatal, pero sin subordinación.

El partido de la Revolución Democrática dividió su voto, ya que un sector se promulgaba en contra de las reformas, y se preocupaba por la injerencia del clero en la vida política del país. Para este partido el objetivo de la iniciativa del PRI era el de legalizar la relación del gobierno con la cúpula de la iglesia católica. Pero por otra parte se pretendía establecer con las iglesias una relación corporativa, similar a la practicada con las organizaciones obreras.

La ley de asociaciones religiosas y culto público será el principal motivo de controversia dentro del espacio de las reformas constitucionales, las cuales se pueden considerar hasta cierto punto triunfalistas.

Para algunos autores como Ai Camp se pueden ofrecer por lo menos cinco interpretaciones sobre la iniciativa del presidente de hacer público el diálogo entre la Iglesia y el Estado:

- La primera y más compleja es que el presidente y sus consejeros desarrollaron una estrategia política de mayor importancia para reformular las alianzas políticas tradicionales de México, específicamente las del Estado con grupos de interés prominentes.
- La segunda explicación atribuye la principal influencia a la Iglesia, afirmando que la dirigencia católica buscaba un cambio en la relación, en particular cambios legales importantes acerca de su condición constitucional y de otra índole. Existen evidencias que indican que ya desde noviembre de 1982 los obispos estaban enviando una señal clara de que trataban de obtener modificaciones importantes al artículo 130, quizás incluso su abolición.
- El tercer punto de vista acerca de la desviación radical de Salinas de sus predecesores explica la decisión del presidente como una respuesta de presiones públicas, y no a grupos de interés.
- La cuarta explicación considera que el presidente llega a su puesto en un punto muy bajo en la historia política mexicana, en que la presidencia y el liderazgo gubernamental, carecían de legitimidad, consideraba la mejora de las relaciones con la Iglesia, y en consecuencia las mejores relaciones con las amplias bases que esta representaba, como una opción viable para mejorar su posición política y fortalecer su cargo personal e institucional.
- La última de las explicaciones que nos ofrece el autor sobre la decisión de Salinas tiene que ver con la opinión de que el presidente, encontraba que la contradicción entre la teoría y la realidad entre las disposiciones constitucionales y la práctica eran obsoletas e inadecuadas.<sup>53</sup>

Para otros autores como Roberto Blancarte el deseo de modernizar las relaciones del Estado con la Iglesia Católica está motivado básicamente por tres razones: 1) el gobierno de Salinas considera que la Iglesia católica puede desempeñar un papel importante en una eventual exacerbamiento de los conflictos sociales y políticos en el país.

---

<sup>53</sup> Ai Camp. Ob cit. Pág.55.

- 2) el gobierno de Salinas está interesado, en consecuencia, en la elaboración de un nuevo pacto social para llevar a cabo su programa global de desarrollo.
- 3) el gobierno de Salinas estima que los derechos humanos no están suficientemente respetados por la legislación anticlerical mexicana y por lo cual pretendía eliminar esta situación.

Siguiendo a Roberto Blancarte "Una cuestión que queda clara dentro de este proceso es que el gobierno no buscaba modernizar las relaciones con "las Iglesias", sino simplemente y sencillamente establecer un nuevo pacto social con una sola de ellas, o aun peor, con la cúpula de una de ellas, suponiendo que eso le acarrearía una relativa tranquilidad social.

Modernizar la relación con las Iglesias hubiera requerido antes que nada dejar de limitarse a una sola de ellas y abrir el enfoque del tratamiento de las religiones para incluir al conjunto de las iglesias existentes en el país, o por lo menos a la parte más representativa de ellas."<sup>54</sup>

En resumen podemos decir que si bien antes la Iglesia era vista como una amenaza para el Estado, durante el gobierno del presidente Salinas de Gortari esta es buscada como aliada para apuntalar en consenso que no se logro en las urnas. Y que las nuevas relaciones que se presentan entre el Estado y la Iglesia, deben de entenderse como relaciones entre la entidad estatal, la cual esta representada por las autoridades, y los dirigentes del clero. Ya que como podemos observar en los últimos años han aparecido un gran número de sectas que se contraponen a los lineamientos de la Iglesia, católica que fueron excluidas del proceso, por lo cual podemos deducir que ni el Estado ni la jerarquía católica representan a la totalidad de los grupos y fuerzas que se dan en el seno de la sociedad.

---

<sup>54</sup> Blancarte Roberto. El poder salinismo e Iglesia Católica pag. 115.

### 6.3 REFORMAS CONSTITUCIONALES

Para principios de la década de los ochenta tres cambios de importancia en el contexto político mexicano establecieron condiciones favorables para la introducción de reformas constitucionales:

- las sucesivas reformas electorales a finales de los sesenta, los setenta y principios de los ochenta, así como el consecuente aumento de la oposición política,
- la decreciente legitimidad del liderazgo político y de las instituciones políticas establecidas
- y la rápida expansión de los grupos populares afiliados a la iglesia como por ejemplo los grupos emanados del sismo de 1985 en la ciudad de México. La iglesia adquirió un prestigio adicional debido a que fue la única organización civil importante que reaccionó inmediatamente al desastre, utilizando su red de organizaciones para recibir donativos del extranjero.

Los cambios sociales insertaron a la Iglesia en un papel más activo en los asuntos sociales y políticos del país.<sup>55</sup>

En 1988 algunos funcionarios del gobierno, consideraban que el poder de la Iglesia había crecido considerablemente durante los últimos años por lo cual era necesario tomarlo en cuenta dentro del proceso de modernización. Por su parte los voceros de la jerarquía católica poco antes de la toma de posesión de Salinas afirmaron que demandarían un diálogo franco y abierto para arreglar las relaciones de la Iglesia y el Estado

Las verdaderas negociaciones sobre el contenido de las reformas se llevan a cabo entre representantes de la jerarquía eclesiástica y el gobierno mexicano en 1989 y 1990. Antonio Roqueñi, consejero jurídico del arzobispo cardenal de México, funciona como enlace entre la Iglesia y los políticos.

Una cuestión que resulta importante mencionar es que a diferencia de lo ocurrido con las reformas salinistas, la iniciativa de modificación de los artículos

---

<sup>55</sup> Ai Camp. Roderic. Cruce de Espadas. Pág. 52.

que se refieren al respecto religioso, estas no provino del ejecutivo, sino que estas fueron presentadas por el partido del gobierno.

El 18 de Diciembre la Cámara de Diputados aprobó los cambios a los artículos 3, 4, 24, 27 y 130 de la Constitución, después de un breve debate que se publico en el Diario Oficial del 28 de Enero, no obstante los cambios legales fundamentales no estaban en la Constitución sino en la legislación, que fue aprobada el 15 de Julio de 1992. Un aspecto que resulta importante dentro de este proceso de negociación es que el principal responsable de las relaciones con al Iglesia Católica y el más conocedor de esta, la Secretaria de Gobernación, esta no desempeño ningún papel en la formulación de la legislación propuesta. La exclusión de la secretaria de Gobernación del proceso de toma de decisiones se puede explicar en parte por el hecho de que el Secretario Francisco Gutiérrez Barrios, así como otros funcionarios de la dependencia, se oponían a las reformas.

Considero importante mencionar que la iniciativa de reformas presentada por el PRI no fue la primera que recibió el Congreso, anteriormente en octubre de 1987 el PAN había presentado una iniciativa de reformas, y en 1990 el PRD hizo lo mismo.

Antes de mencionar las modificaciones constitucionales considero importante para nuestra investigación hacer un recuento de las características de la legislación existente antes de los cambios es decir en la constitución de 1917, la cual establece lo siguiente:

- Artículo 3º fracción I, IV, V, se establecen restricciones para que se imparta educación religiosa en las escuelas y para que los miembros del clero participen en tareas educativas en primaria, secundaria y normal, así como la educación dirigida a obreros y campesinos, el estado se reserva el derecho de retirar reconocimiento de validez oficial a los estudios de escuelas particulares.
- Artículo 5º. - se prohíbe el establecimiento en el país de ordenes monásticas y que se emitieran votos religiosos.

- Artículo 24. - se señala que las manifestaciones religiosas serían siempre en los domicilios privados o en los templos, los que siempre estarían bajo vigilancia de la autoridad.
- Artículo 27. - fracción II, sobre la prohibición de que las organizaciones religiosas posean bienes, y se establecía la posesión de la nación sobre los templos.
- Artículo 55 fracción IV se señala el ser ministro como impedimento para ser diputado.
- Artículo 58. - señala el impedimento de ser ministro de culto para ser senador.
- Artículo 80. - fracción IV, se señala que el ser ministro de culto es impedimento para ser presidente lo que se añade el no ser miembro del estado clerical.
- Artículo 130. -el matrimonio e asunto exclusivo del estado, no se reconoce personalidad jurídica a las agrupaciones religiosas denominadas iglesias, los estado legislaran sobre el número de ministros religiosos, quienes no podría ser extranjeros, ni hacer ninguna crítica respecto de la política, ni tendría voto activo ni pasivo. Los templos propiedad de la nación, estarán bajo la vigilancia de la autoridad, si esta no se cumple se le destituirá y multara hasta por mil pesos. Los estudios eclesiásticos no serán reconocidos por el estado. Las publicaciones de carácter confesional no podrán comentar asuntos políticos. Ninguna agrupación política podrán relacionarse con alguna confesión religiosa, ni podrá reunirse en los templos. Ningún ministro de culto puede recibir herencias.

Los aspectos principales de la iniciativa de reforma son los siguientes:

- ✓ Artículo 3º , se suprime la prohibición para que se imparta educación religiosa en los planteles particulares, así como la prohibición para que las instituciones religiosas participen en la educación primaria, secundaria y normal, así como la dirigida a obreros y campesinos. El Estado se reserva la

posibilidad de retirar la validez a los estudios realizados en los planteles particulares.

- ✓ Artículo 5° se suprime la referencia a ordenes monásticas y votos religiosos.
- ✓ Artículo 24° se establece la posibilidad de que los actos de culto se realicen fuera de los templos de manera excepcional.
- ✓ Artículo 27° se suprime la prohibición para que las asociaciones religiosas puedan tener propiedades, se establece el derecho para adquirir, poseer, administrar exclusivamente los bienes que serán indispensables para su objeto.
- ✓ Artículo 130° se establece que las iglesias podrán tener el reconocimiento jurídico a través de la figura de asociaciones religiosas, se establecen los criterios que orientaran a la ley reglamentaria, se otorgara el derecho de voto activo para los ministros de culto, con prohibición de recibir el voto pasivo, así como también la prohibición de que estos se asocien con fines políticos y que se opongan en reunión pública a las leyes del país. Además menciona que las Iglesias y demás agrupaciones religiosas se sujetan a la ley.

Esta mención pone de manifiesto claramente que las Iglesias o agrupaciones religiosas, a partir del reconocimiento de sus derechos, dan lugar a absorber obligaciones como cualquier institución legalmente constituida.

Este nuevo sistema jurídico establecido, pone de manifiesto en todo momento, el principio de obediencia de las Iglesias a las leyes mexicanas, suponemos que con el objeto de mantener un control continuo sobre el movimiento de las diferentes religiones que se encuentran en nuestro país, y así mantener la situación Estado-Iglesia dentro de los parámetros establecidos por los gobernantes que se encuentren en turno

Las principales objeciones que recibió esta iniciativa fueron con relación al artículo 24, que restringía la libertad de las practicas religiosas en los aspectos relacionados con el culto, dejando de lado la enseñanza la practica y la obediencia, tal y como lo señala el artículo 18 de la declaración de los derechos universales del hombre, también se formularon críticas respecto de la excepcionalidad que este mismo artículo le otorgaba a la realización de culto

público fuera de los templos. Por lo que se refiere al artículo 130, las objeciones se referían a la restricción que se mantenía en cuanto a los derechos políticos de los ministros de culto, toda vez que podían votar, pero no ser votados, así como se les prohibía participar en organización política alguna. No obstante como hemos mencionado la iniciativa del partido oficial fue la que finalmente se aprobó.

Manuel Canto señala que: la intencionalidad era la de dotar de personalidad jurídica a las Iglesias, pero mantener las restricciones señaladas por Salinas en su tercer informe de gobierno: a la participación política del clero y a su enriquecimiento, es decir que las restricciones se podían entender como la preocupación por poner candados jurídicos a la influencia política que las iglesias pudieran tener y asegurar el control gubernamental sobre su economía.<sup>56</sup>

Dentro de estas modificaciones que se llevaron a cabo se pueden identificar seis principios básicos en las relaciones constitucionales entre la Iglesia y el Estado en las reformas de Salinas propuestas el 28 de enero de 1992:

1. -Preservar la soberanía del Estado.
2. -Conservar la educación pública laica.
- 3.-Establecer una separación clara entre asuntos civiles y eclesiásticos.
- 4.-Respetar la libertad religiosa.
- 5.-Mantener la igualdad entre todas las iglesias y grupos religiosos.
- 6.-Reconocer la personalidad legal de los grupos religiosos<sup>57</sup>

Los primeros cuatro principios ya estaban codificados en la Constitución de 1917, los dos últimos eran los que resultaban más afectados por la nueva legislación. El significado simbólico y real de estas reformas lo demuestran el hecho de que de 380 modificaciones a la Constitución de 1917 antes de 1991, ninguna alteraba los artículos 24 y 130.

Las reformas efectivas aparecieron en la ley reglamentaria el 15 de julio de 1992, en ella pueden encontrarse disposiciones legales específicas.

El presidente del Episcopado mexicano durante la administración de Salinas Adolfo Suárez plantea una serie de puntos fundamentales para mantener una

---

<sup>56</sup> Canto Manuel Ob. cit. Pág. 102

<sup>57</sup> Aj Camp. Ob, cit pag. 59.



estrecha cordialidad y buena fe entre ambas instituciones después de las modificaciones constitucionales:

- La Iglesia respeta la Constitución Mexicana como es el deber de todo ciudadano por ser la Carta Magna de la Nación.
- La Iglesia reconoce la autoridad del gobierno civil, no hay autoridad que venga de Dios y es preciso someterse a las autoridades como un deber de conciencia.
- La Iglesia respeta a la persona del presidente Salinas de Gortari con la convicción de ser una gente preocupada con toda autenticidad por el bien de México.

Estas declaraciones evidencian" el interés de la jerarquía en mostrar frente a la política eclesiástica del régimen, es decir frente a las modificaciones constitucionales y su reglamentación, una actitud de acato y respeto a la ley y a las autoridades. Sin embargo dejan en claro que se contempla una separación de la Iglesia y el estado, no la subordinación de la una a la otra, ya que cada instancia responde a campos distintos, uno pertenece a la moral y trascendente y el otro pertenece al campo temporal"<sup>58</sup>.

"Las reformas legislativas en el fondo no trataban de ampliar las libertades ciudadanas, y dentro de ellas las religiosas, sino de establecer un mecanismo de intercambio político para el control sobre la jerarquía mexicana a cambio del mayor reconocimiento al peso social de la iglesia."<sup>59</sup>

El estado posibilita con el reconocimiento jurídico y la nueva normatividad, la superación de una situación de simulación que se había presentado en los últimos años, y además propicia una mayor ingerencia del clero en la sociedad, aun cuando se enfatiza la separación entre el estado y las Iglesias, el respeto a la libertad de creencias religiosas y se reitera el carácter laico del Estado.

Una situación que también es evidente dentro del marco de estas reformas, es que el Estado sigue manteniendo una capacidad de control fundamental sobre la Iglesia Católica, y las demás instituciones religiosas<sup>60</sup>.

<sup>58</sup> Pérez rayón norma. Ob. Cit. Pág. 140.

<sup>59</sup> Canto Manuel. ¿Ha vuelto Dios a México? UAM-X México 1997.

<sup>60</sup> Pérez Rayón. Ibidem

La ley contempla la limitación de la participación política del clero, impedir la propiedad de la Iglesia sobre medios de comunicación de masas, garantizar un trato igualitario a todas las iglesias sin privilegios para alguna en particular. Estas medidas constituyen un instrumento que preserva las facultades del Estado frente a la Iglesia.

"Ante las reformas es evidente que se está construyendo una nueva relación entre las iglesias y el estado, que están surgiendo nuevos interlocutores políticos y sociales, y que existen mecanismos que dan mayor presencia de las iglesias en la política nacional. Algo que resulta evidente de estas reformas es el surgimiento de nuevos interlocutores de la sociedad con el Estado y en este sentido podemos calificar como positivas las reformas constitucionales."<sup>61</sup>

Otro punto que no podemos pasar por alto en torno a las modificaciones constitucionales, es que estas se deben de considerarse como parte de un proyecto general del estado, el cuál va tomado forma a partir de la de cada de los ochentas, y que toma cuerpo con el gobierno de salinas.

"El neoliberalismo y la apertura al mercado mundial como respuesta y cambio para afrontar la crisis económica, lleva al régimen a buscar apoyos consensuales que le permitan afrontar la crisis de legitimidad, que encontró su punto máximo de expresión en las elecciones de 1988, y estas se encuentran a través de alianzas, ya sean estas renovadas o refuncionalizadas con diversos sectores e instituciones sociales"<sup>62</sup>.

Ante la realidad cambiante y conflictiva, se pretende más una modernización a través de la refuncionalización de la relación corporativa entre jerarquía y gobierno, a diferencia del tipo de modernización que asume el Estado frente a otros actores. De acuerdo con la propuesta de la Conferencia del Episcopado Mexicano al presidente no tiene legitimidad sustancial, y solo se propone adecuar las relaciones a la evolución de la sociedad. Se trata de un problema de modernización y democracia. Demanda en la cual se ha venido insistiendo desde 1988. La modernización se pasa a considerar como la

<sup>61</sup> Medellín Vargas Lucía. Debate en nexos TV sobre la reforma al 130 constitucional. El Nacional. 1996.

<sup>62</sup> Pérez Rayón Norma. La Iglesia católica en la reforma del estado. El Cotidiano 50 México 1992.

modernización de las relaciones Iglesia-Estado, reconocer jurídicamente a la Iglesia, sí como sus derechos de votar y predicar.

El nuevo marco legal ayuda a la alta jerarquía a consolidar al interior de la Iglesia conservadora en el ámbito doctrinal, a controlar los sectores eclesiásticos vinculados con concepciones progresistas y comprometidas, y en general a quienes pretendan cuestionar la disciplina y los lineamientos de la cúpula eclesiástica. Además se piensa que una jerarquía fuerte y disciplinada podría enfrentar en mejores condiciones el reto que representa el avance del protestantismo y sobre todo las llamadas sectas.

El propio Salinas declara que el acercamiento es un paso hacia la modernidad, necesario para la inserción de nuestro país en el ámbito internacional.

Las reforma constitucionales tienen que ser tomadas con sumo cuidado, y tendrán que ser examinadas bajo 4 aspectos. El primero se refiere a las presiones eclesiásticas y la necesidad de control, la búsqueda de legitimidad, la imagen externa, y finalmente la opinión pública.

Otro de los asuntos que produjo controversia dentro de la Iglesia fue nombramiento del representante personal ante el Vaticano el cual fue producto de diversas presiones, y de distinta intensidad implementadas por al jerarquía católica en forma tenaz. Asimismo estas son consecuencia de una negociación previa, en la que un clero cada vez más politizado exigente y crítico, presiona al gobierno para que este responda reconociendo la fuerza de la iglesia como grupo de presión, factor de poder político, y la encuadre en su proyecto de modernización.

En el fondo de refuncionalizar las relaciones entre ambas instituciones, pero sin que el gobierno pierda el control.

El segundo de los factores que se refiere a la legitimidad se puede describir de la siguiente manera: el presidente Salinas de Gortari asume el poder en momentos en que registra niveles muy bajos de legitimidad. Su gobierno se logro recuperar considerablemente en este campo aunque no podemos dejar de considerar que el futuro es incierto. El arreglo de la deuda externa al darse dentro de un proyecto económico neoliberal, no se ha podido traducir en mejores

condiciones de vida de la mayoría de la población. Dentro del terreno político la reforma electoral fue muy cuestionada, ante este panorama el gobierno se beneficiaría del apoyo decidido de una jerarquía eclesial, la cual se encontraba a la vez controlada.

El tercer factor al que nos referimos es el de la imagen externa, en este sentido se ha planteado que la política de reconocimiento a los factores reales de poder implican la modernización y democratización de la vida política del país, y en ese sentido incorpora México en el proceso de transformación que se está dando en el ámbito mundial.

Al incluir en esta nueva línea política a la Iglesia, se favorece la imagen de México en el exterior, en un momento en que el gobierno emprende una política exterior más activa, fundamentalmente en el terreno económico. Ya que la iglesia católica como institución y credo religioso ha sido siempre un elemento importante en el conjunto de fuerzas político ideológicas en el ámbito mundial, y todavía hoy en día se sigue considerando como un elemento de legitimidad externa.

Finalmente el último de los puntos sobre los cuales tendremos que considerar las reformas se refieren al hábito de la opinión pública, ya que con este paso concreto el gobierno pretende pulsar a la opinión pública para reconocer los alcances que tendría una redefinición de las relaciones entre la Iglesia y el estado en el futuro próximo.

#### **6.4 EL RESTABLECIMIENTO DE LAS RELACIONES DIPLOMATICAS CON LA SANTA SEDE**

Después de haber concluido el proceso legislativo se llevó a cabo la acción que parecía estar en el fondo del problema, es decir el reestablecimiento de relaciones diplomáticas entre México y la Santa Sede. Independientemente de la opinión de la jerarquía católica mexicana respecto a la ley reglamentaria de los nuevos artículos constitucionales, las reformas permitieron que el 21 de septiembre de 1992 la Secretaría de Relaciones Exteriores de México y la Santa Sede reestablecieran relaciones diplomáticas.

Este hecho es de suma importancia ya que el gobierno mexicano establecía relaciones diplomáticas no con un Estado, como con cualquier otro, sino con una Iglesia, ciertamente la única que goza en el ámbito internacional de personalidad jurídica<sup>63</sup>

El delegado del Vaticano buscaba el restablecimiento de relaciones del Vaticano con México como cambio primordial dentro del paquete de reformas." En octubre de 1992 después de más de 120 años de no tener relaciones diplomáticas, el gobierno mexicano restableció dichas relaciones con la Santa Sede. Esta es una cuestión importante tanto para el estado mexicano, como para el Vaticano, ya que de cada 10 católicos que hay en el mundo uno es mexicano, además confirma a la Iglesia mexicana como pieza clave y estratégica para la geopolítica del Vaticano, representa la primera frontera cultural que puede contener la expansión de los nuevos movimientos religiosos y de las sectas cuyo epicentro se ubica en Estados Unidos. Finalmente la Iglesia mexicana tiene un papel central para el Vaticano en apoyo a la Iglesia en Cuba, ya que este representa el último bastión del comunismo real que Juan Pablo II desde hace tiempo anhela transformar"<sup>64</sup>.

Todos estos acontecimientos han marcado una serie de transformaciones en nuestro país, han generado una nueva relación entre la Iglesia y el Estado.

Dentro de los acontecimientos que podemos analizar encontramos que para el restablecimiento de las relaciones diplomáticas con la santa sede era necesario el reconocimiento de la personalidad jurídica de la Iglesia, y el restablecimiento de relaciones diplomáticas resulta de suma importancia para el Estado mexicano, ya que esto implica que el gobierno mexicano pueda tener injerencia en la designación de obispos. Podemos decir que el interés político que el gobierno mexicano tendría para con la santa sede, estaba centrado en el aumento de su capacidad de control sobre la jerarquía católica mexicana.

El reestablecimiento de las relaciones diplomáticas con el Vaticano es de suma importancia para la Iglesia nacional, ya que los actores internacionales

<sup>63</sup> Canto Manuel. Ob.cit.pag 115.

<sup>64</sup> Barranco Bernardo. Los pinos y el Vaticano: seis años de relaciones difíciles. Reforma. 1999.

pueden disminuir o acentuar las tensiones que existen entre los actores eclesiásticos y políticos nacionales. El grado en que las políticas internas de la Iglesia, representadas por el Episcopado colectivo, pueden estar en sintonía con el Vaticano no solo depende de las actitudes de los fieles y de las creencias del clero, en comparación con las del Papa en funciones, sino que también pueden ser afectadas por el punto de vista del delegado del Vaticano. El grado en que los miembros influyentes del episcopado tengan amigos en el Vaticano puede determinar su capacidad de transmitir con firmeza un punto de vista divergente del delegado o cuando menos un punto de vista que compartan muchos miembros del Episcopado.

El delegado del Vaticano Jerónimo Prigioni que ayudó a estructurar las nuevas relaciones Iglesia-Estado ejerció un papel inusitado e importante en el proceso de toma de decisiones de la Iglesia. No solo afectó la importancia de las relaciones Iglesia-Estado en el programa general de los asuntos que conciernen al episcopado mexicano, sino que intenta mejorar las relaciones de la Iglesia al precio de la soberanía y la autonomía episcopal. El delegado del Vaticano en México utiliza sus habilidades diplomáticas y políticas para manipular tanto el Estado como a la Jerarquía a fin de fortalecer la posición del Vaticano, pero no necesariamente la del episcopado mexicano.

Otro de los puntos que se debe de considerar dentro de este marco es el papel que ha jugado el Papa Juan Pablo II, el cual desde su llegada al pontificado se ha preocupado por impulsar un proyecto político cultural que se encontrara encaminado a fortalecer la cultura católica en el ámbito mundial, así como las iglesias nacionales, reforzando la disciplina y ortodoxia. El Vaticano apoya con vigor la tarea de una nueva evangelización en torno a la doctrina de la Iglesia la que considera la opción frente a los males de los capitalistas y socialistas.

El Episcopado mexicano ha incrementado su lucha, principalmente a partir de los ochentas, y esto con el fin de lograr una mayor representación política, cultural y social de la Iglesia católica, por lo cual ha demandado un marco legal consecuente con esta situación.

Nos encontramos también con el activismo internacional de Juan Pablo II, el cual ha dejado claro que quiere romper con la imagen de una iglesia preocupada solo por los problemas del viejo continente. El Papa pretende afianzar la presencia del catolicismo en las arenas que tiene gran importancia por lo que América latina se ha convertido en una zona estratégica para el resurgimiento de la Iglesia católica, como una entidad cuyo peso puede producir y ha generado cambios en la realidad.

Otro de los motivos de las visitas del Papa a América latina y otros países subdesarrollados han radicado en la cada vez mayor proliferación de sectas las cuales han hecho descender visiblemente el número de católicos. Los viajes del Papa intentan reformar la presencia del clero en México y llevarlo a un replanteamiento y una reflexión sobre su papel en la vida social económica y concretamente política del país.

La presencia en nuestro país en años recientes de Juan Pablo II dado su prestigio moral e internacional, y como una figura importante en la arena política mundial tiene necesariamente connotaciones y consecuencias políticas en nuestro país y en el ámbito internacional.

Para el sistema político mexicano y especialmente para el presidente Salinas de Gortari, las visitas del Papa y el reestablecimiento de relaciones diplomáticas con el Vaticano, representaron una ocasión para reafirmar su legitimidad en un contexto en el que la credibilidad era la preocupación principal del régimen. El apoyo oficial a la visita y la amplia cobertura en los medios de comunicación de masas garantizaron el compromiso del Estado de respetar el nuevo marco jurídico y las cordiales relaciones entre gobierno, jerarquía y el Estado Vaticano.<sup>65</sup>

---

<sup>65</sup> Pérez rayón Nora. Iglesia y Estado ante el desafío de la credibilidad. El Cotidiano 58

## **CAPITULO III**

### **La nueva actuación de la Iglesia en la política**

La religión siempre ha tenido un papel político, ya que propone una conducta social e imprime una dirección política, y dado que la practica religiosa conlleva siempre una conducta política podremos concluir entonces que la practica de la fe cristiana implica tomas de posición política

Aunque la naturaleza intrínseca de la iglesia la separa del ejercicio directo del poder político, su función social la impulsa a influir en la toma de decisiones y combatir cualquier disposición jurídica, política o administrativa que este en contradicción con sus principios. En ese momento la iglesia asume su papel de fuerza política, al contender como un actor más en el sistema de interés político.<sup>66</sup>

Es a partir de las reformas constitucionales que podemos observar como se va conforman un nuevo protagonismo de la Iglesia católica. La politización de la Iglesia durante este periodo obedecerá principalmente a las reformas que ampliaron los términos del debate político y los márgenes del juego del poder. A partir del año de 1992 la jerarquía católica comienza a exteriorizar sus opiniones respecto a la crisis económica, la tasa de inflación, las elecciones, la democracia, etc., la cual nos permite ver su orientación con respecto a los diferentes temas de la agenda nacional.

### **7. 1 DIVISIONES AL INTERIOR DE LA JERARQUIA**

El campo religioso no ha dejado de escapar a los procesos de modernización, que ha experimentado nuestro país. Lo anterior trae como consecuencia que el campo religioso se convierta en la instancia mediadora del impacto de los procesos sociales. Esta se ha convertido en una instancia capaz de obstaculizar, facilitar, selectivamente o dirigir las influencias, que surgidas fuera del campo religioso, tienden sin embargo a ejercerse sobre este mismo campo.

De esto podemos deducir que los procesos extra-eclesiales no tengan necesariamente un impacto directo e inmediato en la producción religiosa, y en



ese sentido en la visión del mundo que guía la práctica social de sus miembros. En estas sociedades que se hacen cada día más complejas se tiende a una división interna del trabajo religioso, aun dentro del mismo campo. A partir de la década de los ochenta, se comenzó a mostrar una importante fuerza restauradora al interior de la jerarquía de la Iglesia católica, que ha venido cobrando fuerza considerable en el ámbito mundial.

"Uno de los elementos clave en este proyecto restaurador es su carácter centralizador episcopal en la toma de decisiones, y todo parece indicar que dicho proyecto no está dispuesto a negociar, de ahí que dada su estratégica posición, sea esta la tendencia dominante dentro del campo católico en el ámbito mundial".<sup>67</sup>

Sin duda alguna actualmente la pluralidad teológica en la pastoral se ha alcanzado a través de la descentralización y la creciente autonomía de las diócesis. Así como en México existe la federación, los estados y los municipios como niveles de gobierno interdependientes y autónomos en sus propias esferas, en la Iglesia católica, existe el Vaticano, los arzobispados, las diócesis y las parroquias.

### **Estructura Jerárquica**

La jerarquía católica comprende tres niveles fundamentales que son:

- a) el Episcopado que esta constituido por los obispos, a cuyo cargo y dirección se encuentra la Iglesia,
- b) el presbiterado que es los sacerdotes y
- c) el diaconado.

Los obispos son nombrados desde Roma a través de una consulta a los diferentes sectores de una demarcación como las diócesis, al igual que los arzobispados, sin embargo en su tarea evangelizadora han logrado mayor independencia

El obispo esta al frente de una región denominada *diócesis* y es el encargado de acompañar y conducir la buena marcha de la vida de la comunidad católica en esa región. Cada diócesis se encuentra subdividida en múltiples secciones de tamaño variable( geográfica y poblacionalmente

---

<sup>66</sup> Delgado Arroyo David Alejandro. Hacia la modernización de las relaciones Iglesia- estado, pp. 134.

<sup>67</sup> Soto García Eduardo. Entre la conciencia y la obediencia.

hablando) llamadas *parroquias* en cada una laboran uno o varios sacerdotes. Al frente de estos y de la parroquia se encuentra el párroco cuya función es la coordinación de las diversas actividades por medio de las cuales se siente reconocida o identificado a la comunidad católica. Esto nos permite clarificar tanto la importancia como las posibilidades de acción de los párrocos al interior de la Iglesia. Por una parte, la ubicación y funciones de los párrocos son de gran importancia, pues al coordinar las diversas actividades religiosas, de la comunidad católica de la zona, le es posible conocer de manera cercana las condiciones de vida, expectativas y problemáticas por las que pasa la comunidad. Esta ubicación unida a la función que realiza y al papel que representa, lo convierten en un líder espiritual, con influencia variable sobre una cantidad importante de creyentes. Su palabra y opiniones en general, son normalmente recogidos con respeto por los creyentes. Además como miembros de la jerarquía, esta cercano a las directrices y normas definidas por la institución. De esta manera su ubicación le permite ser una pieza clave: cercana a las cúpulas y sus preceptos.

En suma el párroco ocupa un lugar objetivo al interior de la Iglesia Católica, y por ende de la sociedad, ya que este representa el vínculo entre la alta jerarquía y el resto de los creyentes

Ya en el ámbito nacional podemos observar una creciente participación política de los prelados en diversos temas de la agenda nacional y ante los cuales observamos la diferencia de opiniones en muchos casos. . Para ilustrar esta situación a continuación presentaremos un esquema en el cual se muestra la estructura de la Iglesia desde Roma, así como la distribución de las diócesis en nuestro país.

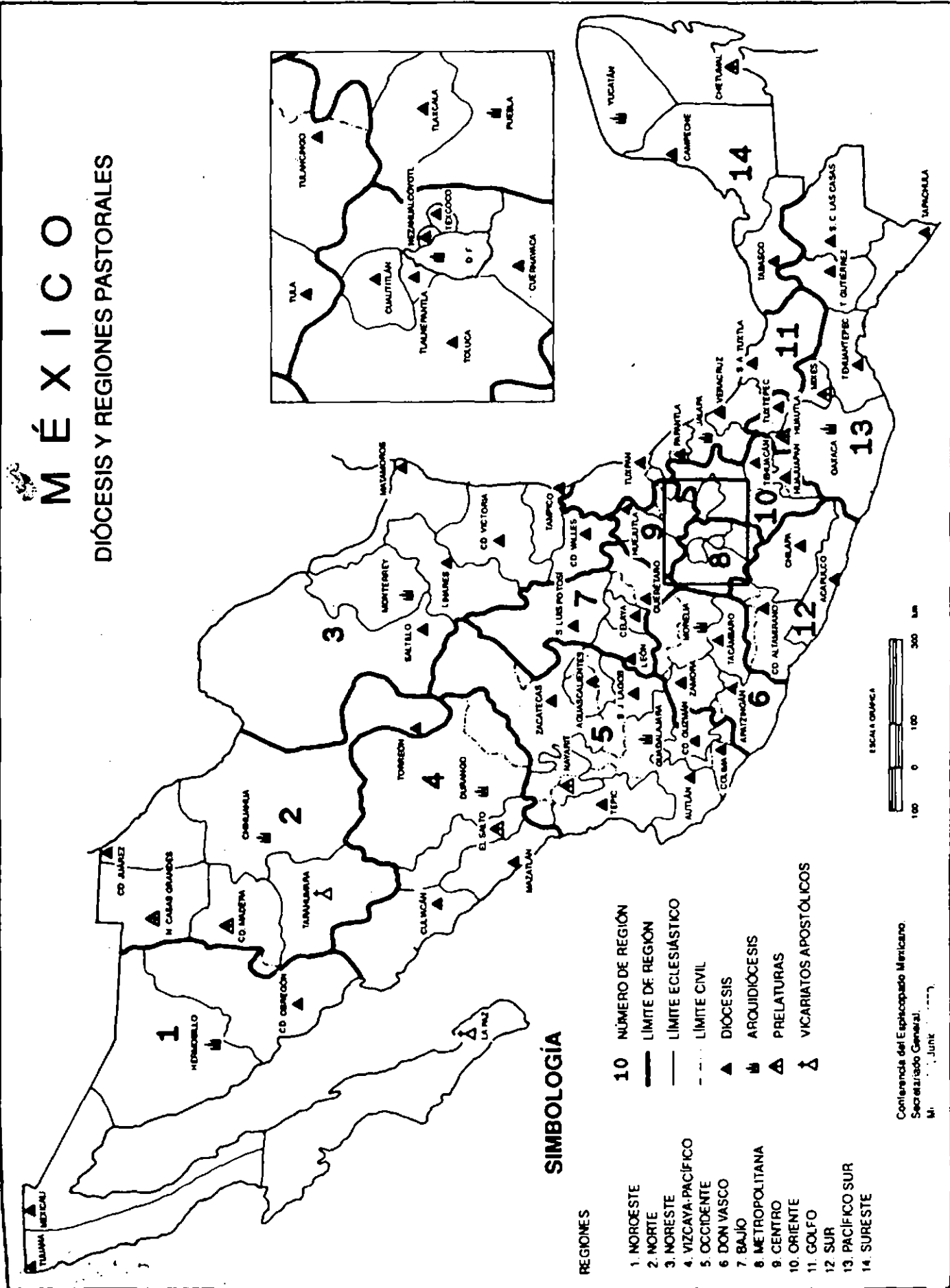
Esta división se presenta primeramente en "alto" y "bajo " clero:

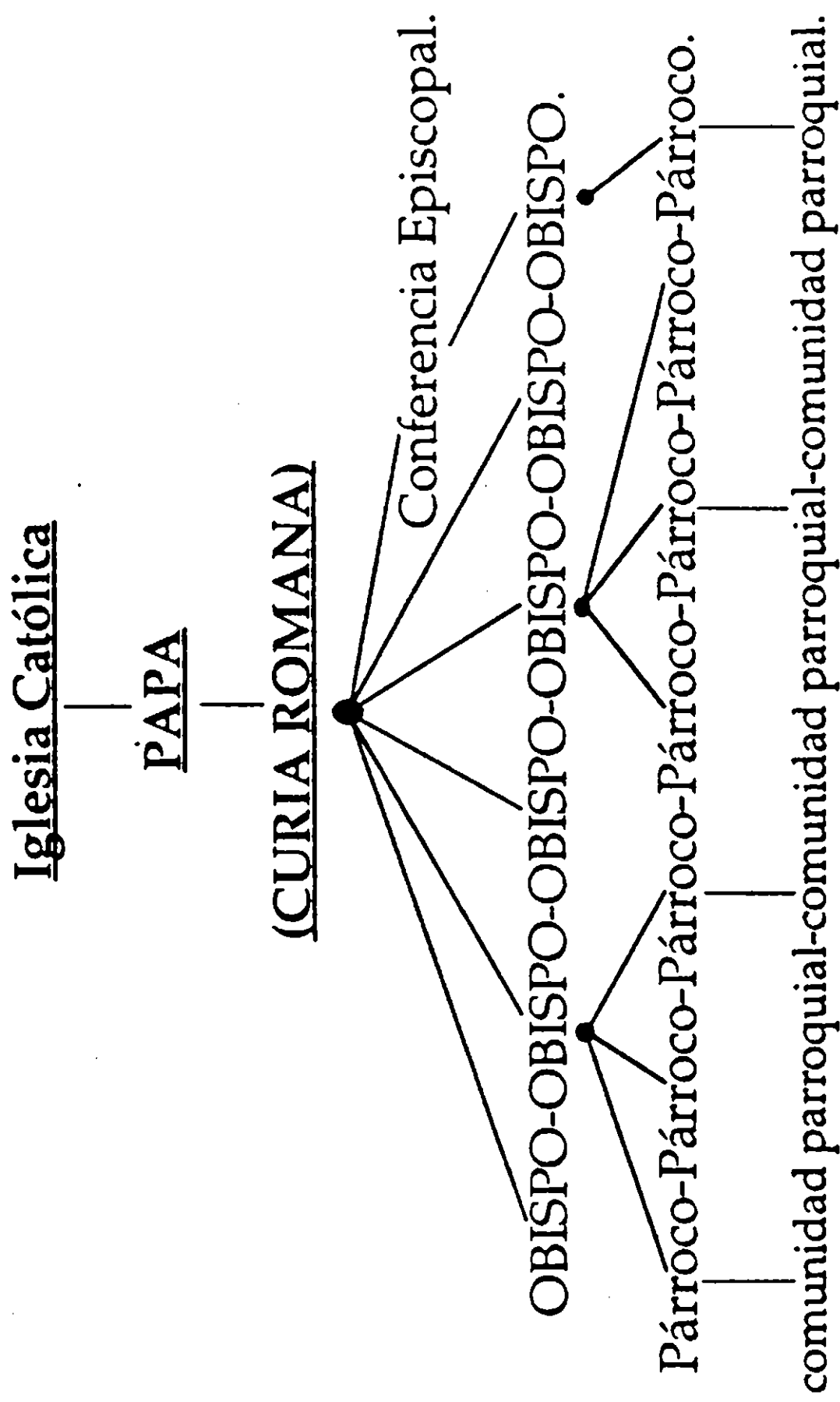
El alto clero es aquel que detenta la propiedad privada sobre los medios de producción religiosa, mientras que el bajo clero solo tiene posesión de los mismos ( es decir la capacidad de usar tales medios y disponer la producción pertinente, solo en la medida que lo autoricen los propietarios)..

---

# M É X I C O

## DIÓCESIS Y REGIONES PASTORALES





De esta manera entendemos que el campo religioso responde de manera inmediata y variable al conjunto de procesos que se dan en la sociedad, y que presionan a la iglesia en su conjunto, por lo que se presentan tendencias al interior del campo religioso en México.<sup>68</sup>

La Iglesia católica de los últimos años se ha caracterizado por su heterogeneidad ideológica. El grado en que estas diferencias son reales y se expresan, no solo influye en la unidad institucional de la Iglesia, sino que también establece condiciones que afectan su relación con el Estado.

La primera causa por la que se presente esta relación esta relacionada con las diferencias socioeconómicas. Estas diferencias se derivan de dos fuentes principalmente: de la composición social del propio clero y las diferencias socioeconómicas de las diferentes diócesis. En general se observa que la procedencia de los miembros del clero al menos en nuestro país es de origen modesto, por lo cual su perspectiva es provincial.

Una segunda fuente de las diferencias implica la relación entre la Iglesia y los actores externos, específicamente con el Vaticano, el papel del delegado Vaticano y la presencia de sacerdotes extranjeros. Un delegado influyente, que apoya un programa distinto del que maneja el episcopado, puede exacerbar las divisiones que se dan de manera natural. Por ejemplo, es evidente que la mayor prioridad para Prigione eran las relaciones del Vaticano con el Estado, y este asunto estaba lejos de los intereses de la mayoría de los obispos y del clero mexicano.<sup>69</sup>

### **Tendencias**

Los diversos intereses dentro de un campo religioso pueden traducirse en diversas tendencias al interior del mismo. Existen variadas propuestas con relación a las categorías a ser utilizadas para el análisis de las tendencias del campo religioso.

Existen alrededor de cinco tendencias que se encuentran definidas:

La llamada tendencia *Vaticana* que se encontraba encabezada por el nuncio Jerónimo Prigioni. Dentro de esta corriente se manifiestan los intereses, objetivos y

---

<sup>68</sup> Soto García Eduardo *Ob. cit*

<sup>69</sup> Ai Camp. *Ob cit.* pag 412.

políticas entronizadas en el Vaticano con el arribo de Juan Pablo II, el cual atribuye a la jerarquía una representación popular ante el Estado. De acuerdo con algunas encuestas menos de diez obispos han apoyado realmente esta tendencia, que hasta 1992 incluía el restablecimiento de relaciones entre el Vaticano y el Estado.

Una segunda tendencia es la nombrada como la *Misión Espiritual*, la cual se caracteriza por sus postulados abstractos y doctrinales, la cual afirma que la misión de la iglesia es espiritual, eterna y no busca el poder. Considera que el clero está por encima de los partidos.

Esta tendencia no tiene interés en asuntos políticos del país, sin embargo se pronunciarán si piensan que los derechos religiosos de los católicos están siendo violados.

La tercera tendencia es la de Chihuahua, a la que algunos autores han denominado como "*liberal Vaticana*". Este grupo toma su nombre de las medidas adoptadas por los obispos de esa entidad en 1986.

La característica distintiva de esta tendencia es la demanda de su derecho a pronunciarse, en la perspectiva de la política del bien común, sobre asuntos que afecten a la sociedad mexicana, para lo cual requiere, entre otras cosas, el reconocimiento jurídico de la institución eclesial.

Esta tendencia no pretende que la jerarquía represente a otro que no sea ella misma, para lo cual exige se le reconozca, e intenta ganar el derecho de iluminar con la luz de la fe, el campo de la realidad política. Este grupo está dispuesto a luchar abiertamente por los derechos políticos, la integridad electoral y el cambio democrático, porque piensa que es una obligación moral y que es esencial para el bienestar de sus feligreses. Esta categoría incluye a Luis Reynosa de Cuernavaca, Alfredo Torres Romero de Toluca, y Genaro Alamilla de México.

La cuarta tendencia es la *tendencia del Sur*, esta se encuentra encabezada por los prelados del Pacífico-Sur, inspirada en corrientes teológicas latinoamericanas especialmente sensibles a las precarias condiciones de vida de las mayorías, pretende promover la organización y la toma de conciencia populares para que sean los propios grupos campesinos e indígenas los que se representan y pronuncien.

En materia educativa no se reivindican pretendidos derechos de la Iglesia, sino de la familia. Propician el trabajo de los cristianos y comunidades a favor de la sociedad y de la Iglesia se opone al vigente, aunque todavía no esta delineado con claridad. Apoyan los cambios sociales y estructurales como medio de aliviar la pobreza y la explotación de sus feligreses. Encontramos obispos como Samuel Ruiz de san Cristóbal de las casas, Manuel talamos de Ciudad Juárez, Arturo Iona de tehuantepec entre otros.

Finalmente el quinto grupo se le denomina *La Mayoría Silenciosa*. Esta es la mayoría (cerca de un 70% de los 106 obispos), pero por evitar hacer declaraciones y expresar públicamente sus opiniones no es fácil conocer su tendencia. Encontramos al cardenal Corripio, Adolfo Suárez y Sergio Obeso.<sup>70</sup>

Otro de los puntos de discrepancia al interior de la jerarquía se presenta con respecto a su simpatía política, ya que la Iglesia siempre ha apoyado al PAN, pero en lo últimos años el bajo clero ha inclinado su simpatía por el PRD. Uno de los grandes protagonista de este cambio al interior de la jerarquía ha sido Prigione, el cual desde sé llegada ha logrado afianzar entre la clase política, incluso ha llegado a desplazar a la jerarquía local

Las diversas tendencias al interior del campo religioso pareciera que tiene ciertas preferencias partidistas, aún y cuando es conocida la prohibición al clero de participar públicamente en lo tocante a la política partidista. De acuerdo con sus preferencias políticas podemos encontrar las siguientes tenencias:

La primera tendencia es la *misión espiritual* o preconciliar, la cual considera que la misión de la Iglesia pasa por encima de lo sociopolítico. Para ella la misión de la Iglesia es de tipo religioso espiritual, precisamente en el sentido de una supuesta no-relación o incidencia con los avatares de la vida social y política, por ello en el fondo esta tendencia indirectamente ha apoyado al partido en el poder.

La tendencia *conciliar* asume plenamente lo socio-político como parte de su misión, la cual es de servicio. Esta consiste en iluminar desde la fe las llamadas

---

<sup>70</sup> *Al camp ob cit pag 413*

realidades terrenales reconociendo al mismo tiempo su relativa autonomía, de ahí que esta tendencia, sea más proclive a apoyar a los partidos políticos que abogan por la democracia y los derechos humanos, (especialmente el derecho a la libertad religiosa), los que critican la corrupción y defienden a la familia y los valores cristiano-occidentales tradicionales<sup>71</sup>. En México podríamos pensar que de los tres partidos más importantes, el PAN es el que tiene más tradición en la defensa de estos temas.

Finalmente la tendencia llamada *progresista*, la cual asume de manera plena el Concilio y lo profundiza radicalmente al centrar la misión sociopolítica de la Iglesia como parte fundamental y constitutiva de la misión misma. Hace suya una opción de cercanía y solidaridad con los grupos, clases, razas y sectores más desprotegidos y marginados de la sociedad. Cambios que no se quedan en el ámbito sociopolítico sino que pretenden cambios de fondo en lo económico en beneficio de los sectores marginados. Dentro de los tres partidos importantes estaríamos refiriéndonos al PRD<sup>72</sup>

## 7.2 IGLESIA Y ECONOMIA

La postura de la Iglesia sobre temas de justicia social, que va mas allá del ámbito del autoritarismo político, la corrupción y las elecciones fraudulentas, se ha concentrado sobre todo en los problemas económicos, especialmente en la distribución de la riqueza, ya que a medida que iba avanzando la década de los noventa se acentúa la brecha entre ricos y pobres.<sup>73</sup>

La Iglesia ha elaborado los principios de la doctrina social de la Iglesia católica mexicana, en el cual el punto de vista sobre la economía es el siguiente:

"La economía debe estar al servicio del hombre, el trabajo es considerado por el catecismo como un deber, pero también señala que cada cual debe obtener del trabajo los medios para sustentar su vida y la de los suyos, así como

<sup>71</sup> "Semanario bucureli ocho". El rumbo del clero. Septiembre 1999.

<sup>72</sup> Ai Camp. Ob cit



para prestar servicios a la comunidad humana. Las responsabilidades del Estado según la doctrina social son: la actividad económica, en particular la economía de mercado no puede desenvolverse en medio de un vacío institucional, jurídico y político. Por el contrario supone una seguridad que garantizara la libertad individual y la propiedad, además de un sistema monetario estable y servicio público eficiente. La primera incumbencia del Estado es, la de garantizar esa seguridad, de manera que quien trabaja y produce pueda gozar de los frutos de su trabajo, y por tanto, se sienta estimulado a realizarlo eficiente y honestamente. Otra incumbencia del Estado es la de vigilar y encauzar el ejercicio de los derechos humanos en el sector económico, pero en este campo la primera responsabilidad no es del Estado, sino de cada persona y de los diversos grupos y asociaciones en que se articula la sociedad".<sup>73</sup>

Algunos obispos mexicanos al observar que estos principios son transgredidos han acrecentado su crítica al modelo económico, principalmente al neoliberalismo y a la globalización, luego de la visita de Juan Pablo II. Desde principios de enero de 1999 en la última visita de Juan Pablo II, este criticaba el modelo económico neoliberal porque causa la marginación de los más débiles, de hecho los pobres son cada vez más numerosos y víctimas de determinadas políticas y de estructuras frecuentemente injustas.

Para los objetivos de nuestra investigación resulta importante rescatar las declaraciones que hacen algunos de los miembros de la jerarquía católica mexicana, y de esta manera poder determinar la postura de esta institución y de los jerarcas mexicanos con respecto a determinados temas.

Por ejemplo resulta interesante observar que la Iglesia asumió una posición extremadamente fuerte sobre la deuda externa de México y sus implicaciones para los pobres, apoyando la petición de ayuda del gobierno para cubrir la deuda.

Por otro lado la Iglesia se disoció de la estrategia económica de Carlos Salinas, el Tratado de Libre Comercio de América del Norte. La Comisión Pastoral Social del Episcopado mexicano declara que el tratado de libre comercio fue

---

<sup>73</sup> *Al Camp. Ob.Cit.* pag. 109.

<sup>74</sup> Pérez Rayón Nora. *Iglesia católica y cultura.* Pág. 98.

negociado a espaldas del pueblo mexicano, y que atiende a intereses de las grandes corporaciones y no de las empresas medianas y pequeñas.

El obispo de Querétaro Mario de Gasperín afirma que el "sistema esta fallando en buena medida porque la macroeconomía, ha crecido pero no vuelve e a todos y los protege, al contrario va excluyendo a grandes sectores de la sociedad. Que existan 40 millones de pobres evidencia un error garrafal y ahora el problema es que no solo son pobres, sino que hay nuevos, una nueva clase de pobres que son excluidos, que son aquellos que no pudieron asimilar el sistema y que por naturaleza entonces los excluye, los margina y los olvida completamente."<sup>75</sup>

Ante esta situación La Conferencia Episcopal mexicana plantea la necesidad de implementar estrategias que contrarresten el individualismo acaparador tales como: cooperativas de producción y consumo, apoyar a los pequeños productores, y luchar contra la pobreza, los vicios y la indiferencia, despertar un verdadero espíritu de caridad fraterna. Propone impulsar la unión de fuerzas para mejorar el nivel de vida de los marginados, y promover una legislación sobre la justa distribución tanto de las riquezas humanas, materiales, naturales, como de las utilidades producto del trabajo.<sup>76</sup>

Estas declaraciones de los miembros de la jerarquía católica mexicana no solo encuentran eco en nuestro país, sino que incluso ha ocasionado que se realicen congresos internacionales de religiosos como el ocurrido el pasado octubre de 1999, en el cual se condena a la injusticia y a las consecuencias de la globalización aplicada a favor de los poderosos y de la deuda externa la cual esclaviza a los pueblos. En esta reunión encontramos a los religioso tanto de América como de África los cuales plantearon que nuestro tiempo ya no es una época de cambios, sino un cambio de épocas, y que bajo la palabra globalización se esconden contenidos y ambigüedades que afectan profundamente la manera de interpretar la vida y el mundo. El primer dogma del modelo económico es que fuera del mercado no hay solución y que el primer afectado de la apertura del mercado es la invasión del mundo imaginario.

<sup>75</sup> Semanario Bucareli 8. Fallo el sistema Fausto Crotte salvador.

<sup>76</sup> Pérez Rayón Norma. Ob. Cit. Pág. 101.

En este mundo globalizado ya no se habla más de marginados, ha aparecido en escena una nueva categoría, los excluidos sin rostro, sin voz, y sin nombre, los excluidos forman el nuevo continente de náufragos de la globalización en el cual el continente Americano se acerca a la calidad de desaparecido de este mercado de la salvación. En pocos años América Latina podría encontrarse con más de la mitad de su población por debajo del umbral de pobreza.

Este fenómeno económico comprende no solo el manejo de los mercados, de precios, de materia prima, el inmiscuirse en los asuntos internos de las naciones, sino también la concentración en pocas manos de los medios de comunicación y por ende la manipulación del pensamiento y hasta los criterios de la gente.

Los obispos de los países pobres califican a la globalización como un fenómeno invasor y la deuda externa como una verdadera sanguijuela de las economías regionales, que se ha convertido en un método de dominio. En conclusión dentro de esta reunión los obispos coincidieron en que la globalización ha posibilitado la comunicación de pueblos y culturas distantes en una gran red que nos conecta, pero la mayoría de la humanidad esta desconectada del progreso de la abundancia, del bienestar y lucha cada día para conseguir un pedazo de pan. Por lo tanto la Iglesia católica tiene que estar allí, tiene que levantar su voz y clamar por la justicia.<sup>77</sup>

Otras de las estrategias que propone la Iglesia consiste en evangelizar las conciencias de los que manejan las estructuras gubernamentales, y los grandes capitalistas, para que ejerzan su actividad como un verdadero servicio.

Finalmente los miembros de la Iglesia católica convergen en la necesidad de realizar acciones concretas por parte de los poderes públicos para que la economía de mercado no se convierta en algo absoluto a lo cual se sacrifique todo, acentuando la desigualdad y la marginación de las grandes mayorías.

Ante estas declaraciones podemos concluir que en general todos los miembros de la jerarquía católica coinciden en su rechazo por el modelo económico imperante. Esta postura es gemela en casi todas las Iglesias católicas del mundo pues viene desde el Vaticano.

---

<sup>77</sup> Declaración de la Junta de Misioneros religiosos. La jornada. Octubre 1999.

### 7.3- IGLESIA –ELECCIONES Y PARTIDOS POLITICOS

#### Procesos Electorales

Como hemos podido observar a lo largo de nuestra investigación la Iglesia se ha erigido en los últimos años como una nueva interlocutora de la sociedad, por lo que los procesos electorales no han quedado al margen de este proceso, y en la actualidad la jerarquía tiene una gran presencia en los procesos electorales.

Los dirigentes de la Iglesia confrontados con los problemas de sus responsabilidades pastorales en relación con las sociales y políticas, tanto dentro como fuera de la Iglesia mexicana, se percataron que tendrían que representar los intereses de sus feligreses si querían que la Iglesia sobreviviera. Por lo cual en los últimos años parte del clero adoptó posiciones políticas públicas.

Por ejemplo en julio de 1983 el obispo de Chihuahua Manuel Talamas invita abiertamente a los ciudadanos a votar por el candidato del cambio y criticó a los candidatos del PRI. En 1985 un vocero del obispo de Monterrey presidente de la Conferencia del Episcopado Mexicano entre 1991 y 1993 explica que la Iglesia no se limitaría a rezar el rosario como algunos querían, sino que apoyarían un sistema multipartidista para la saludable expresión de las ideas políticas. En 1986, después del difundido fraude electoral de Chihuahua varios obispos publicaron un anuncio exigiendo un recuento del voto y amenazando con cancelar las misas en señal de protesta.<sup>78</sup>

Es importante aclarar que estas declaraciones individuales de ninguna manera indican actitudes universales entre la jerarquía eclesiástica o el clero mexicano. Pero sí indican el nivel de discusión que se presenta al interior, e incluso de disensión sobre las políticas de la Iglesia..

Para la Iglesia los procesos electorales representan momentos de privilegio, ya que esta ha logrado sacar provecho dado las coyunturas de fragilidad del sistema político tradicional de nuestro país.

De acuerdo con algunos especialistas como Camp para la Iglesia "Las elecciones constituyen el momento crucial en que el pueblo está en posibilidad de ejercer su facultad de gobernar, ya que es cuando se forma el consenso

---

<sup>78</sup> Ai Camp. Ob.cit.pag.195.

general, sin embargo también es el escenario que tiene que luchar por la legitimidad del procedimiento en sí, por ello es un espacio muy especial y delicado para la intervención de la iglesia. El sacerdote representa uno de los personajes de la sociedad que inspira mayor confianza entre la población, no es extraño, que históricamente haya sido la infraestructura de la iglesia misma la que llevara a cabo el procedimiento electoral. <sup>79</sup>

La Iglesia católica se encuentra ligada con la realización de los procesos electorales en sus inicios. Por ejemplo la Constitución política de la monarquía española promulgada en Cádiz el 19 de marzo de 1812 establece en su artículo 34 que para las elecciones de diputados de Cortes se celebraran juntas electorales de parroquia, de partido y de provincia. En su artículo 35 establece que las juntas electorales de parroquias se compondrán de todos los ciudadanos avecinados y residentes en el territorio de la parroquia respectiva, entre los que se comprende las eclesiásticos seculares y en el artículo 46 establece que las juntas de parroquia serán presididas por el jefe político o el alcalde de la ciudad, en que se congreguen, con asistencia del cura, párroco, para dar mayor solemnidad al acto. Es a partir de 1823 en que se eliminan la mayor parte del procedimiento religioso de las legislaciones anteriores. A partir de ese momento las referencias legislativas en materia electoral sobre la religión se limitan a excluir, primero a los miembros del clero regular y luego de la reforma a los integrantes del Estado eclesiástico, de la capacidad de poder ser elegibles.

Con la revolución mexicana el Congreso Constituyente de 1917 se formula una posición anticlerical, por lo que la Ley Electoral, a partir de ese momento comenzó a contener disposiciones dirigidas contra la posibilidad de que la Iglesia católica y las religiones en general participen en los procesos electorales de cualquier forma. Con el Código Federal de Instituciones y procedimientos Electorales emitido el 14 de agosto de 1990, se mantiene la prohibición a los partidos políticos de utilizar referencias religiosas. , En el artículo 25: la declaración de los principios invariablemente contendrá por lo menos la obligación de no aceptar pacto o acuerdo que lo sujete o subordine a cualquier organización internacional o lo haga depender de entidades o partidos políticos extranjeros, así

---

<sup>79</sup> Delgado, Ob. Cit. pp. 160.

como no solicitar o en su caso rechazar toda clase de apoyo económico, político y propagandístico proveniente de extranjeros o de ministro de los cultos de cualquier religión o secta.

En las reformas electorales de 1996, la disposición que se refiera a las sanciones con respecto a la participación política de los ministros de culto, aparece en el artículo 404 del Código Penal para el Distrito Federal en materia de fuero común y para toda la república en materia de fuero federal, se establece que se impondrán hasta 500 días de multa a los ministros cultos religiosos, que en el desarrollo de los actos públicos propios de su ministerio, introduzcan expresamente al electorado a votar a favor o en contra de un candidato o partido político, o a la abstención del ejercicio del derecho al voto.<sup>80</sup>

Pero en la realidad podemos observar como la Iglesia busca recuperar su influencia política a través de sus declaraciones en los procesos electorales ya que en numerosas ocasiones hacen declaraciones a favor o en contra de determinado partido sin encontrar sanción alguna.

El asunto que lleva a la Iglesia católica a la arena política es el del fraude electoral perpetuado por el gobierno. Hay tres motivos fundamentales por los que se ha involucrado con gran firmeza en este asunto:

- Primero el Episcopado ha presentado una posición clara sobre el problema de la liberalización política, específicamente el de la democracia, de la cual las elecciones libres forman parte integral.
- Segundo, si la jerarquía adopta una posición histórica muy activa sobre la responsabilidad vivida, exhorta a la gente a votar.
- Tercero dado el respeto que un cura párroco típico genera entre los residentes de su diócesis, a menudo se lo busca para resolver controversias o para representar los desalientos de sus feligreses ante las autoridades civiles.

La Iglesia considera que su misión es estimular la participación, el desarrollo integral de los individuos y mayor pluralismo en sociedades sumamente conflictivas. La Iglesia va mucho más allá del derecho del voto, imponiendo sobre

---

<sup>80</sup> Delgado Arroyo. Ob. Cit. Pág. 163.

los ciudadanos la responsabilidad de votar. Cuando menos desde finales de los treinta el clero ha alentado a los fieles a participar.

El Episcopado mexicano planteo por primera vez en tiempos recientes la responsabilidad de la Iglesia en las elecciones de 1956 " siete obligaciones cívicas de los católicos". Veinte años después los obispos pidieron que todos los católicos cumplan fielmente con sus deberes temporales guiados por el espíritu evangélico, refiriéndose específicamente a la participación en las decisiones políticas.

Los obispos y arzobispos continuamente hacen declaraciones como las siguientes:

-La iglesia siente que tiene el derecho y la responsabilidad de participar en este campo de la realidad( votar en las elecciones locales) porque el cristianismo debe evangelizar a la totalidad de la existencia humana.<sup>81</sup>

-En Zacatecas el obispo hizo circular en toda la diócesis un documento titulado para votar, los ciudadanos tiene la obligación de participar en la política..<sup>82</sup>

-los ciudadanos tienen el derecho y la obligación, no solo de votar en época de elecciones, sino de organizar, unirse y trabajar de manera que en nuestra sociedad exista una verdadera democracia que permita el desarrollo de las diversas opciones políticas con oportunidades reales de obtener el poder.<sup>83</sup>

. Fue hasta el año de 1986 cuando los obispos del norte denunciaron el fraude electoral en Chihuahua, y cuando reapareció un nuevo concepto sobre la independencia del voto católico.

Una variable complementaria al interés de la Iglesia por la responsabilidad ciudadana es la democracia. Los mexicanos se encuentran confundidos acerca del Estado que guarda, puesto que aunque la mayoría esta a favor de dirigirse decididamente hacia la democracia, algunos se oponen a esa opción, otros creen que la democracia ya existe en México, otros más son neutrales y otros más no tiene opinión sobre el asunto. La posición de la iglesia sobre la participación política en general y el voto en particular es mucho más clara que su posición acerca de la democracia.

---

<sup>81</sup> La jornada 22 abril de 1993.

<sup>82</sup> El nacional noviembre 1992.

<sup>83</sup> Hinojosa Oscar. Proceso 1989.

Por otra parte es claro que el clero se ha mostrado crítico sobre esas debilidades de las instituciones políticas, en particular la falta de una estructura competitiva de partido y la incapacidad del gobierno para responder a las aspiraciones democráticas del pueblo. Su percepción al respecto es un reflejo natural de las actitudes ciudadanas, que pueden describirse como cínicas y desinformadas acerca de los procesos electorales. Dado el fuerte interés de la iglesia por un sistema multipartidista vigoroso, no es sorprendente que el clero se enrede cada vez más en la política y entre en conflicto con el Estado acerca del fraude electoral.

"El clero piensa que debe adoptar una posición pública sobre el fraude, no solo porque representa las demandas de los feligreses, sino porque sin las denuncias del fraude electoral nunca tendremos consecuencias positivas si la iglesia y las instituciones sociales importantes no lo condenan.

Por el hilo conductor de la postura activista de la iglesia sobre el fraude electoral fue 1986 durante la administración de Miguel de la Madrid, cuando el presidente hizo de las elecciones limpias una breve realidad, lo que dio como resultado muchas victorias locales entre los partidos de oposición. El patrón de la participación de la iglesia continua a lo largo de los noventa cuando el Episcopado empezó a expresar cada vez con mayor insistencia su condena a las elecciones fraudulentas."<sup>84</sup>

Es importante aclarar que una institución tan grande e influyente como la Iglesia incorpora muchos puntos de vista acerca de su papel general en la sociedad. Una cuestión que resulta evidente principalmente en los niveles más altos, es que los obispos tienen poco deseo de apoyar a partidos o candidatos específicos.

La principal explicación acerca de las razones por las que la iglesia católica se ha introducido en las controversias políticas desde mediados de los ochenta, es la decreciente legitimidad del partido del gobierno el PRI, y el hecho de que el dominio de un solo partido durante tantos años carga automáticamente en los hombros del PRI las críticas públicas de la Iglesia sobre las fallas gubernamentales.

---

<sup>84</sup> Ai Camp. Ob cit Pág. 100



Los obispos y sacerdotes todos por igual sienten la obligación de ayudar a canalizar las frustraciones de su feligrés en la transición hacia la democracia.

El 2000 representa un año electoral por lo que la sucesión presidencial pasa necesariamente a convertirse en uno de los temas de debate de la iglesia en este momento.

"Para un sector de la jerarquía católica el candidato Vicente Fox sería idóneo, ya que representa la transición, en tanto empresario ofrece la continuidad y no los cambios radicales de un sistema, y por otra parte ponen el acento en lo social, y en una moral cristiana. No en balde ha evadido el problema del aborto o del condón."<sup>85</sup>

Otro de los candidatos es "Cuahtemoc Cárdenas el cual desde el surgimiento del PRD en 1989, no tuvo la suerte de contar con la simpatía de la jerarquía católica. La mayor apertura la manifestó siempre en torno a la teología de la liberación, a los sacerdotes de las comunidades de base y al catolicismo más populista de la iglesia. A cárdenas se le percibe como un simpatizante de una tendencia que no es bien vista por el Vaticano, ni por el conjunto del Episcopado, con la izquierda más radical, no obstante este ha intentado remontar esa imagen."<sup>86</sup>

Finalmente las acciones de la Iglesia católica en las recientes elecciones nos permitieron observar en algunas regiones como León y algunos templos de la entidad, abiertas muestras de apoyo al candidato panista. Se organizaron jornadas de oración y se colocaron mantas a favor de Fox en diversas parroquias a lo largo y ancho de la entidad para que votaran por Fox.

En el Plan Diocesano de Pastoral, el referirse al pasado proceso electoral federal, la Iglesia de Guanajuato destacaba que se vive una situación de transición a la democracia. "Existe un despertar político y un anhelo de cambio en más y más ciudadanos, ya que las circunstancias sociopolíticas y económicas han contribuido a esta toma de conciencia. Además consideran que se necesita que

---

<sup>85</sup> Semanario Bucareli 8, La sucesión pasa por la Iglesia. Olmos cruz Alejandro.

<sup>86</sup> *Ibíd.*

la transición democrática que vive no sea solo en lo electoral, sino en todo el sistema político"<sup>87</sup>

Como podemos observar a pesar de la prohibición de hacer declaraciones públicas a favor o en contra de algún partido político este las realiza.

Otro punto importante dentro de nuestra investigación es la relación que se ha guardado en ocasiones entre la Iglesia católica y un partido político. Existe la difundida creencia en México que existe una alianza entre el partido Acción Nacional y la Iglesia. La supuesta conexión entre el Partido Acción Nacional y la Iglesia católica se deriva de dos patrones históricos. En primer lugar, la filosofía católica cristiana, semejante en contenido a la que se encuentra en el movimiento demócrata cristiano en toda América latina, ejerció una influencia intelectual importante sobre la ideología del PAN en los cincuenta y sesenta. La segunda explicación de este mito es que muchos presidentes del PAN durante sus primeros años fueron altos dirigentes de la Asociación Católica de la Juventud Mexicana. Una tercera explicación del vínculo entre los católicos y el PAN se deriva de los esfuerzos propagandísticos del PRI para popularizar dicha alianza. Dada la influencia posrevolucionaria liberal de la doctrina anticlerical, cualquier asociación visible con la Iglesia representa un revés en política.

El PAN también fue reconocido como un partido legítimo de oposición porque sería ventajoso para la élite política incluir a disidentes católicos moderados y otras facciones de la derecha en un partido político. La cuarta razón de la conexión entre los dos es que el PAN apoyó con frecuencia políticas favorables a la Iglesia, específicamente las reformas a los artículos constitucionales que restringen las libertades religiosas y la religión en la educación.

A pesar del hecho de que en distintos periodos de la historia el PAN compartió con la Iglesia católica algunos de sus objetivos, no hay ninguna evidencia de vínculos concretos, financieros o de otra índole, entre la Iglesia y el partido, por lo menos desde 1958.

---

<sup>87</sup> La Jornada, 10 de Agosto de 2000.

Lo que sí podemos afirmar según algunos autores como Ai Camp es que hay evidencias de que obispos del norte y de la región del Bajío de manera individual apoyan explícitamente al PAN. Pero aunque miembros individuales de la jerarquía del clero sean simpatizantes del PAN, su actitud es ambigua cuando se trata de apoyar al partido o de colaborar con sus autoridades políticas.

Los sacerdotes al igual que los mexicanos en general están divididos en sus preferencias políticas y apoyan a una amplia gama de partidos políticos, incluido el PRD, de centro izquierda. En años recientes el PAN de la misma manera que el PRD, se atienen más bien a contactos personales con sacerdotes en lo individual. La diferencia entre el PAN por un lado y el PRD y el PRI por el otro es que su ámbito de contactos entre políticos y el clero se extiende con mayor profundidad y amplitud y los candidatos del PAN tiene más posibilidades de haberse nutrido de una educación familiar católica más fuerte que el político típico de los otros dos partidos. Estas diferencias podrían facilitar los contactos entre el PAN y la dirigencia de la Iglesia, no garantizan, sin embargo que el PAN tenga un lugar especial entre el episcopado ni apoyo financiero o de otra índole de la Iglesia.

#### **7.4 Iglesia y educación:**

El papel de la Iglesia en la educación tiene en México como podemos recordar, las limitaciones de la Constitución de 1917, las cuales han sido motivo de fricciones y conflictos en las relaciones Iglesia-Estado

El Estado adopta por mucho tiempo una actitud de respeto del artículo 3º, que implicaba el establecimiento de una educación laica, entendida esta como libre de prejuicios religiosos.

Una nueva situación se observa a partir de la década de los cuarenta en la cual podemos encontrar un incremento de las escuelas católicas, aunque la matrícula no representa un incremento muy significativa la importancia de este asunto recae en el tipo de personas que se forman en estas escuelas.

El 31 de mayo de 1992 la Conferencia del Episcopado mexicano presento el proyecto Educativo de la Iglesia de México el cual comprende el periodo de 1991-2010. este proyecto se elaboro e impulso con el objeto de promover la educación católica en el país. Se ofrece a la comunidad nacional como una alternativa viable de educación, para una futura sociedad mexicana, que se perfila desde la perspectiva de la Iglesia como participativa, democrática y pluralista. Lo que pretende la Iglesia en el ámbito educativo es una contribución de esta institución al nuevo estilo de convivencia.

Para la Iglesia la educación debe de cumplir la función de formar integralmente a las personas, bajo los siguientes valores: inteligentes, creativos, seguros de sí mismos, justos laboriosos, participativos y solidarios.

La finalidad de la educación según la Iglesia es la formación integral de la persona que por el mero hecho de ser tal, tiene el derecho inalienable a una educación que responda al propio fin, propio carácter, al diferente sexo, acomodada a la cultura y a las tradiciones patrias, y al mismo tiempo abierta a las relaciones fraternas con otros pueblos.<sup>88</sup>

El tipo de educación que pretende la Iglesia contempla las dos vertientes de la persona: la individual y la social. En lo individual es humanista, creativa, liberadora, crítica, evangelizadora y permanente. En el social es participativa, dialogal, es promotora del cambio social, familiar, ecologista. Finalmente en la presentación del proyecto educativo por parte de la Iglesia esta concluye que la educación debe de hacer énfasis en su calidad y eficiencia.

### **Reclutamiento de elites políticas**

Conforme a los datos que nos ofrece Roderic Ai Camp podemos observar como en la actualidad la mayoría de los funcionarios públicos envían a sus hijos a escuelas manejadas por religiosos para su educación secundaria y preparatoria. Por ejemplo en la década de los cuarenta Porfirio Muñoz Ledo asistió a la escuela primaria de los Hermanos de María. También fue al Centro Universitario Mexicano institución preparatoria de los Hermanos de María, que educo a numerosas personalidades políticas. Miguel Alemán, hijo de presidente Alemán asistió a la misma escuela. Dentro de otros graduados del CUM

---

<sup>88</sup> Pérez Rayón Norma. Iglesia católica y cultura. Pág.. 126

encontramos a Manuel Bartlett secretario de Gobernación Miguel De la Madrid, figura crucial en las relaciones Iglesia-Estado. Otro de los políticos educados en esta institución es Alfredo del Mazo precandidato para la designación presidencial del PRI, Mario Moya Palencia secretario de gobernación de Luis Echeverría, y Miguel Mancera director del banco de México en las administraciones de De la Madrid y Ernesto Zedillo.

Otras escuelas católicas han producido importantes figuras políticas mexicanas; de La Salle ha salido Miguel de la Madrid, el Colegio Francés incluye entre sus graduados al presidente Luis Echeverría.

Estas escuelas también refuerzan un cierto ambiente social, dado el hecho de que pocos estudiantes con antecedentes en la clase trabajadora pueden asistir a instituciones privadas, ya sean estas laicas o religiosas. De hecho solo el 14% proviene de familias de clase obrera y 47% proviene de la clase media y el 21% de la clase alta.<sup>89</sup>

Estas instituciones son importantes porque han puesto en contacto a figuras mexicanas tanto empresariales como políticas.<sup>90</sup>

Gran parte de los políticos envían a sus hijos a escuelas privadas y muchos a instituciones católicas privadas, y justifican su decisión con argumentar que la calidad de las escuelas públicas mexicanas se ha deteriorado. Sin embargo es importante aclarar que los políticos piensan que los graduados de esas instituciones todavía no han traducido las ideas a políticas vinculadas con su formación educativa. Sostienen que antes de poder influir en los resultados de la política tendría que aumentar considerablemente las cantidades de egresados. A continuación mencionaremos algunos ejemplos de escuelas privadas que se encuentran ligadas en su nacimiento con grupos religiosos.

### **Universidad Iberoamericana**

Durante el surgimiento de instituciones privadas que encontró sus inicios en la década de los cuarenta podemos encontrar instituciones importantes en el ámbito universitario como la Universidad Iberoamericana. Esta universidad que se funda en 1943, y que se encuentra manejada por jesuitas, surge como una

---

<sup>89</sup> Ai Camp. Ob.cit.pág 317.

<sup>90</sup> Ai Camp. Ob cit. Pág.318.

respuesta del clero al creciente proceso de secularización de la sociedad y a la pérdida de influencia del clero en la educación. Este proyecto se encontraba basado en las encíclicas papales *Divini Illius Magistri* de Pío XI, el cual contaba con cuatro aspectos principales: estudio de la cuestión social, proyecto de una escuela de dirigentes, proyecto de una universidad cristiana y programa de la Acción católica. Por lo cual de ahí surge el primer momento de la UIA, el de formar ideológicamente a la elite empresarial en contra de la educación laica. Es necesario aclarar que a finales de los sesenta surge una corriente crítica al interior de la Universidad que la moderniza.

### **Universidad Autónoma de Guadalajara**

Otro ejemplo de universidades que encuentra su nacimiento ligado a la Iglesia es el caso de la Universidad Autónoma de Guadalajara; la cual surge en 1935 a raíz de una escisión de maestros, profesionistas y alumnos de la Universidad de Guadalajara, apoyados por la burguesía local y el clero, en rechazo a las políticas educativas posrevolucionarias. En concreto se oponen a las reformas socialistas.

Culturalmente la UAG se ha convertido en el bastión de la ideología conservadora regional. En su lucha contra el socialismo se apoderan de ella los sectores más ultra reaccionarios de la Iglesia y de la derecha de corte fascista: los llamados "tecos", formados en el seno de la Asociación Cristiana de Jóvenes Mexicanos. Su discurso tiene como centro a la familia, la defensa de la moral basada en la separación de los sexos, el orden, la entrega a la causa y el respeto a la autoridad como norma de conducta de sus alumnos.

Para los propósitos de nuestra investigación y poder evaluar el potencial de influencia que las escuelas católicas privadas tienen sobre la estructura educativa general de México presentaremos un cuadro con la matrícula de estudiantes en escuelas mexicanas realizada en 1990:

<b>NIVEL EDUCATIVO</b>	<b>PUBLICA</b>	<b>CATOLICAS</b>	<b>PRIVADAS</b>
Preescolar	92%	6%	2%
Primaria	94%	5%	1%
Vocacional	32%	61%	7%
Escuela media	92%	6%	2%
Secundaria	77%	16%	7%
Preparatoria	65%	19%	16%
Normales	68%	22%	10%
Universitario	86%	11%	3%

Fuente: Este País abril de 1990.

Para 1990 la matrícula de estudiantes en escuelas católicas llegó a 11% de la población universitaria y casi el doble en los programas preparatorios. Para 1991 la Iglesia controlaba más de 3 500 instituciones en todos los niveles. El hecho de que las escuelas católicas estén educando a un quinta parte de los maestros de México también tiene implicaciones para los futuros patrones de socialización de los alumnos.<sup>91</sup>

Como podemos observar en algunos casos la educación privada ha ido acompañada de una visión educativa de carácter religioso, lo que imprime un sello particular al modelo educativo de cada institución.<sup>92</sup>

El sistema educativo podría afectar las relaciones Iglesia-Estado en dos frentes potenciales. Primero las escuelas católicas, son extremadamente importantes agentes de socialización política. Además aunque las escuelas confesionales tienen prohibido enseñar religión o utilizar textos no oficiales en las aulas, el gobierno es negligente en cuanto a la aplicación de esas disposiciones y las escuelas, por lo menos en el Distrito Federal, complementan los libros de textos oficiales con textos que consideren más con el punto de vista de la Iglesia, empiezan el día escolar con oraciones, ofrecen clases de ética y moral, invitan periódicamente a sacerdotes que dictan conferencias e instan a los estudiantes a ir a la Iglesia. De hecho las ordenes religiosas de la iglesia católica, en especial los jesuitas, contemplan antes la meta de educar dirigentes que realizaran

<sup>91</sup> Aj Camp. Ob. cit. pag 315.

<sup>92</sup> San Pedro López, Patricia. La educación superior privada y la formación del empresario en México. UAM.

actividades en todos los ámbitos de la sociedad, incluida la política, y que estuvieran en situación de influir en otras personas. La educación puede ejercer ese efecto dado que los políticos mexicanos han recibido fuertes influencias en la formación de sus valores y en el establecimiento de contactos fundamentales para su carrera en las escuelas católicas.<sup>93</sup>

Finalmente durante la administración de Vicente Fox algunos sectores de la Iglesia católica piden a Fox que abra más espacios en los programas educativos, por ejemplo en León Guanajuato en donde el 15% de la población reza diariamente el rosario y nueve de cada diez personas profesan el catolicismo, la Iglesia colabora con el gobierno de Vicente Fox por lo cual esperan que haya más espacios de libertad en todos los ámbitos, además considera que es muy bueno que el gobierno con una apertura más amplia, deje escuchar la voz de la Iglesia, con una riqueza que pueda ofrecer, como es Cristo como modelo de humanidad, de valores y de dignidad. Dentro de la elaboración de su Plan Diocesano de Pastoral 2000-2003 que se realizó en esa entidad los párrocos proponen que en las escuelas y universidades se imparta doctrina social de la Iglesia insistir en una educación de la fe hacia lo cívico y también en lo político.<sup>94</sup>

La educación representa uno de los puntos básicos del cambio en las relaciones Estado-Iglesia, ya que la Iglesia católica ansía tener acceso al poder de la educación primaria pública, y al mismo tiempo pretende brindar un tipo de instrucción religiosa a sectores muchos más amplios de la población.

Pero en la actualidad la importancia de la influencia de la Iglesia sobre la educación no recae en el número de personas que son educadas en escuelas católicas, sino en el tipo de personas que son educadas en estas escuelas.

## 7.5 IGLESIA Y MOVIMIENTOS SOCIALES

El trabajo que se realiza al interior de cada parroquia es de gran importancia para conocer hacia donde se desplaza en realidad y más allá de meras declaraciones el campo religioso. Además de la labor litúrgica que es algo central del trabajo

---

<sup>93</sup> Ai. Camp. Pag. 318.

<sup>94</sup> La jornada 20 julio del 2000



parroquial, existe otro tipo de trabajo que se lleva a cabo con grupos, asociaciones y movimientos. "Existen los llamados grupos de presión que serán definidos como todo aquel conjunto de individuos que se asocia en busca de un fin determinado, que en esencia no busca ejercer el poder mediante cargos públicos, pero si de influir en la política, sea esta económica, social, cultural electoral etc., al señalar las desviaciones errores, ausencias o injusticias en el desempeño de las instituciones públicas, además de representar canales de participación ciudadana.

Para explicar las causas que originan el seguimiento de los movimientos sociales de corte religioso. Retomaremos la propuesta de Touraine a través de la cual trataremos de descifrar los elementos que llevan al surgimiento de estos.

Touraine considera que las movilizaciones sociales que se presentan en la actualidad son el resultado de los cambios económicos y políticos que se experimentan a escala internacional.

"La modernización económica y el desarrollo del mercado debilitan la intervención del Estado y la movilización social, lo cual en algunos casos lleva hacia un nacionalismo cultural apasionado por la homogeneidad y en ciertos casos lleva a la exaltación de valores étnicos y religiosos"<sup>95</sup>.

Además "frente a una globalización pretendidamente incontrolable se llega a percibir cierta voluntad de actuación, incluso en las circunstancias más desfavorables"<sup>96</sup>

A partir de esta explicación podemos considerar que los nuevos movimientos sociales de corte religioso que se presentan en nuestro país son en gran parte el producto de los cambios económicos y políticos que se realizaron durante el gobierno de Salinas de Gortari el cual implementa una nueva política económica, y social, sin dejar de lado la Iglesia, la cual se vio beneficiada por las modificaciones constitucionales, las cuales le brindaron la posibilidad de ponerse el frente de movilizaciones sociales que defiendan sus valores. , A partir de este momento, podemos observar como ha ido en aumento la creación de organizaciones sociales de corte religioso.

<sup>95</sup> Touraine. A. ¿decadencia de la democracia? Pp. 247.

<sup>96</sup> Touraine. La izquierda social y la extrema izquierda. Pp. 84.

Otra de las causas que condiciona el surgimiento de movimientos sociales es la instauración de modelos democráticos. Desde la perspectiva de Touraine "los movimientos sociales y la democracia están estrechamente ligados, uno no puede existir sin el otro. La democracia es el instrumento y el resultado de la institucionalización de los conflictos sociales, sin ella los movimientos sociales no se forman, se reducen a explosiones de ira, o son utilizados por fuerzas políticas que procuran apoderarse del Estado"<sup>97</sup>.

Podemos definir a estos grupos eclesiales, como aquellos grupos que tiene alguna relación con las instituciones católicas, esta bien puede ser de manera directa o indirecta, y por consiguiente tiene la característica de ser grupos parareligiosos"<sup>98</sup>, de los cuales existe una gran multitud, por lo que trataremos de mencionar las más representativas.

Las agrupaciones parareligiosas en la medida en que son coparticipes, junto con el clero de la responsabilidad de transmitir las enseñanzas religiosas, así como el mensaje moral y político de aquel hacia el resto de la comunidad católica, los laicos sobre todo los agrupados en organizaciones específicas constituyen una especie de prolongaciones de los brazos del clero.

Los miembros de estas agrupaciones al mismo tiempo que son miembros de la sociedad civil, esto se encuentran ajenos de las limitaciones legales, sociales y políticas de que son objeto los ministros religiosos, de la misma manera contribuyen eficazmente en la labor de reproducción de los valores culturales y doctrinales del catolicismo, por lo que la jerarquía ve en ellos la posibilidad de trascender hacia el mundo del trabajo y la economía, de la familia y el matrimonio, el mundo de las comunicaciones sociales y por supuesto el mundo político.<sup>99</sup>

En virtud de su importante papel dentro del proyecto político e ideológico del clero, desde el Vaticano se ha diseñado toda una estrategia para fomentar la creación de nuevas agrupaciones de feligreses, así como estimular la actuación

---

<sup>97</sup> Ibid. Pp. 255.

<sup>98</sup> Delgado Arrollo David, Hacia la modernización de las relaciones Iglesia-Estado. Pág. 171.

de las existentes, designándoles tareas que van desde la evangelización, hasta la defensa de las propuestas clericales para la modificación de las disposiciones constitucionales que afecten a los intereses clericales.

En interés de la jerarquía por este tipo de agrupaciones ha renacido en los últimos años, y como prueba de esto presentaremos una breve lista de las principales agrupaciones parareligiosas que han surgido a partir de 1929:

1929. - Acción Católica Mexicana. Su creación fue una respuesta al llamado que hiciera él para Pío XI en su carta paterna para establecer en el país la Acción Católica. Su objetivo era hacer frente a la difícil situación que la iglesia atraviesa en ese momento. Actualmente esta integrada por la siguiente organizaciones y movimientos: unión femenina católica mexicana, juventud católica femenina mexicana, acción católica de adolescentes y niños, movimiento de enfermeras de acción católica y el movimiento estudiantil y profesional.

1931. - Consejo de Acción Nacional, integrado con la mayoría de los grupos sociales y cívicos formados por la iglesia.

1932. - Base, creada con el fin de agrupar y organizar a los católicos militantes inconformes con los arreglos de 1929, y que deseaban continuar la resistencia y la lucha. Además de participar organizadamente en la vida política del país. Actuaba como sociedad secreta y extendió su organización principalmente en las regiones donde había surgido la lucha cristera, llegando a contar con miles de afiliados.

De esta organización surgió un grupo que se despendió en ella, el sinarquismo, pero también influyo en la creación del PAN y en la implantación del Opus Dei en México.

1941. - se funda la organización los Legionarios de Cristo por el sacerdote Marcial Maciel, con los objetivos de abrir a la persona a su dimensión trascendente y eterna, poniendo a dios en el centro de la vida personal y comunitaria

### **Opus Dei**

1949. - Opus Dei, es una organización personal de la iglesia católica, integrada por clérigos y laicos, que tiene como fin inducir en todos los ámbitos de la

---

<sup>99</sup> Sánchez Albarrán Estela. El quehacer político de los laicos católicos. El Cotidiano 35.

sociedad una profunda toma de conciencia de la llamada universal a la santidad. Además de las actividades religiosas realiza labor de promoción social y educativa. Este tiene su sede central en Roma y el 5 de agosto de 1982 fue reconocido como prelatura personal por el Papa Juan Pablo II, entre sus propiedades destaca la Universidad Panamericana, el Colegio Monteverde y el Centro escolar Cedros.

En nuestros días el Opus Dei representa una fuente exterior, que ha introducido fuertes vínculos entre el clero, el sector privado y el gobierno, es decir una organización paraeclesial. Esta organización se puede describir como un tipo moderno de orden católica, diseñada según las ordenes religiosas tradicionales.

El Opus Dei no es una orden típica, en el sentido de que mayoría de sus miembros son laicos, no sacerdotes. La gran mayoría de las personas que han integrado al Opus dei en todo el mundo son jóvenes profesionales y estudiantes avanzados, en general de familias católicas tradicionales de la clase media que se caracteriza por tener firmes valores religiosos.

El Opus Dei nunca ha ocultado su meta principal, que es la de colocar a sus miembros en posiciones de influencia y poder en la sociedad.. En 1970 el Opus Dei empezó a ampliar sus actividades, que representan al ala conservadora del catolicismo. En México los vínculos más fuertes de esta organización con la sociedad se presentan en el sector privado. Hay empresarios asociados individualmente con el Opus Dei que ejercen una gran influencia en el sector privado y en el gobierno. Lo que sin duda es la influencia más importante, es su participación en la educación. Ha establecido escuelas en todos los niveles educativos, pero la institución mexicana más prominente es el Instituto Panamericano de Alta Dirección de Empresas, fundado por un grupo destacado de empresarios y dirigido por un sacerdote del Opus dei

1962. -Movimiento familiar cristiano entre sus objetivos encuentra formar laicos, preparados, activos y participantes, además de realizar acciones asistenciales, circunscritas a lo religioso y lo familiar.

1962. -Confederación de Organizaciones Nacionales, sus integrantes manifestaron su preocupación por participar activamente en los procesos sociales del país, por

lo que la jerarquía la combatió, influyendo para que los organismos filiales la abandonaran.

1968. -Comunidades eclesiales de base, impulsadas por el clero progresista desde finales de la década de los setentas principalmente en Cuernavaca.

1969. - Movimiento Universitario de renovada orientación, nombre con el que conoció a un grupo de fascistas que eligió como su centro de operaciones la universidad de Guadalajara reclutando a jóvenes bachilleres. Como brazo armado de esta agrupación surgieron los tecos, que en la actualidad, siguen actuando como grupo de choque el interior de la universidad.

1967. -Falanges tradicionalistas mexicanas, han tenido como guías ideológicas a los ultra conservadores Celerino Salmerón. Conciben a la religión católica como forjadora de la nacionalidad mexicana, rechazan tajantemente al protestantismo, al que consideran fuerza del imperialismo yanqui. Cuentan con adeptos en san Luis Potosí, Jalisco y algunos poblados del estado de México

1971. - Acción católica de adolescentes y niños.

1972. - fue fundado Desarrollo Humano Integral y Acción Ciudadana, con el propósito de representar intereses empresariales de filiación católica, tiene como propósito participar en la política electoral, así como en campañas tendientes a cuestionar la adecuación oficial y las políticas de planificación familiar. En su plan estratégico de 1993 a 1995 destacan entre sus resultados más relevantes su importante participación de militantes en puestos claves dentro del Partido Acción Nacional, acceso de militantes a puestos de elección popular, denuncia del nacionalismo revolucionario y lanzamiento del concepto de democracia participativa

1973. -Asociación Nacional Cívica Femenina, sugirió con el objetivo de contribuir la formación cívica de la mujer, a la moralización de la sociedad, a la difusión de una corriente informada de opinión y a la vitalización de los cuerpos intermedios. Promueve actividades en contra del aborto y del adulterio. Rechaza doctrinas y sistemas totalitarios y materialistas de cualquier tipo, ya que los considera contrarios a la dignidad y los derechos de la persona, la cultura y los valores.

Cuenta con 50 delegaciones distribuidas en los estados de Aguascalientes, Baja California, Jalisco, Estado de México Morelos, Michoacán, Nuevo León, Puebla, Veracruz y Zacatecas

### **Pro vida**

1974. - surge el Comité Nacional Pro-Vida el cual surgió a partir de la juventud Pro-Vida creada por Francisco Serrano Limón, provida tiene como base la Encíclica Humanae Vitae, por lo que lucha contra el aborto, métodos de fecundación , educación sexual y la pornografía, gracias al apoyo del cardenal Ernesto Corripio Ahumada y del Obispo Genaro Alamilla, este grupo es el líder de las agrupaciones de laicos parareligiosos. Como un ejemplo de sus movilizaciones basta recordar que el 23 de enero de 1988 Provida encabezó una radical protesta contra el Museo de Arte Moderno donde se montaba una exposición de Rolando de la Rosa, ya que sus cuadros eran irreverentes,

Otro ejemplo lo observamos" en el Estado de Baja California cuando una joven de 14 años fue violada por un delincuente al entrar a robar este a su casa, de este percance quedó embarazada, por lo cual obtuvo la autorización para que se le realizara un aborto. Durante su estancia en el hospital general un grupo de mujeres de provida se presentaron ante la joven y le mostraron imágenes de fetos destrozados y una hoja en el idioma inglés, consistente en un ejercicio mental con el cual después de verlo por unos minutos y cerrando los ojos, con la cara puesta hacia el cielo, se percibe la imagen de Cristo. Después esta por medio de este grupo y del procurador de justicia la joven fue llevada ante un párroco que la amenazó de excomunión. Después de estas experiencias tanto la joven como su madre desistieron sobre la realización del aborto."<sup>100</sup>

1976. -Desarrollo humano integral y Acción ciudadana, aparece como asociación civil y en 1982 como asociación política. Tiene como base de inspiración a la doctrina social de la iglesia. Ha declarado abiertamente su anticomunismo y antitotalitarismo.

1978. - Comité nacional Pro-Vida, surgió por el interés de parroquias, grupos cívicos y agrupaciones parareligiosas de combatir los programas de control

---

<sup>100</sup> La jornada Abril del 2000

natal, impulsados por el presidente Echeverría. Lucha contra el aborto, contra los métodos de fecundación y contra la pornografía

1985. - surge testimonio y Esperanza de la fusión del movimiento juventud 85, su propósito es luchar contra el divorcio, la educación laica y la sexualidad sin responsabilidad, además organiza retiros entre jóvenes de diferentes estratos económicos. Uno de los actos regulares más destacados de esta agrupación, lo constituye la peregrinación juvenil al cerro del cubilete.

1987. -Movimiento de jóvenes católicos Testimonio y Esperanza, ha destacado como uno de los principales promotores de la tradicional peregrinación al cerro de Cubilete

La Asociación Nacional Cívica Femenina, surge sobre la base de la encíclica papal *Humanae Vitae*, por lo que participa activamente en contra del aborto y del adulterio, asimismo rechaza los sistemas totalitarios y materialistas. Durante los procesos electorales de 1988 este grupo apoya activamente, junto con derecho humano integral y acción católica en la candidatura a la presidencia del panista Manuel J Clouthier. En las elecciones federales de 1994 participo activamente como grupo de observadores electorales, de manera que se registraron ante el IFE 855 mujeres que observaron un total de 1204 casillas electorales en 14 entidades federativas.

### **Derechos humanos**

La Iglesia ha dejado de ser pasiva a las violaciones de los derechos humanos por lo cual se han creados un grupo de organizaciones que se encargan de la defensa de los derechos humanos. En la encíclica *Centesimus Annus* de Juan Pablo II se refiere a la lucha de la Iglesia a favor de los derechos humanos dentro de todos los países. En México encontramos las siguientes organizaciones:

El centro de Derechos Humanos Fray Bartolomé de las Casas que fundo el obispo Samuel Ruiz, este se ha concentrado específicamente en los abusos contra los pueblos indígenas.

El centro de derechos Humanos Fray Francisco de Vitoria cuyo representante es el sacerdote Miguel Concha Malo en la ciudad de México.

Centro de derecho Humanos Miguel Agustín pro Juárez A.C representado por Jesús Maldonado, este se encuentra dirigido por jesuitas, y es la organización que ha adoptado una postura más activa en el nivel nacional que cualquier otro grupo relacionado con la Iglesia.

Comité de Madres y familiares de presos y desaparecidos políticos monseñor Oscar Arnulfo.

Departamento de Solidaridad y defensa de los derechos Humanos de la arquidiócesis de la ciudad de México cuyos representantes son Enrique González Torres.

Comité Sergio Méndez Arceo Pro-derechos Humanos de Tulancingo representado por procesos Díaz Ruiz y Sergio Díaz. Aunque si bien es importante aclarar que la dignidad es el punto central que defiende la Iglesia, no es uno de los puntos que más le interese, el punto que más le interesa en este sentido a la Iglesia se refiere a la libertad religiosa entendida como el respeto a la acción del clero en la sociedad.

### **Orientaciones de las agrupaciones católicas**

De la gama de agrupaciones parareligiosas citadas, es importante mencionar que existen diferentes clases de estas:

- Las organizaciones piadosas, dedicadas estrictamente al culto religioso, como pueden ser renovación Cristiana en el Espíritu santo.
- Las organizaciones tradicionales, las cuales obedecen al interés de la jerarquía de adaptar a la realidad mexicana a las enseñanzas del magisterio de la Iglesia, dotando de bases mínimas de organización a los creyentes para fines intra clericales, como la catequesis y la evangelización, un ejemplo puede ser Asociación Católica de la Juventud Mexicana.
- Otra vertiente que se encuentra compuesta por los católicos agrupados en torno a ideales y valores, religiosos y políticos como la Liga Nacional Defensora de la libertad religiosa.
- Finalmente el tipo de organización de católicos laicos compuesta por asociaciones cívicas y políticas que tiene un origen y fines independientes de la jerarquía eclesial, pero que fundan sus principios ideológicos y



móviles de actuación en la llamada Doctrina Social de la Iglesia, como puede ser el caso de la Unión Nacional de Padres de Familia.

El activismo político de estas agrupaciones parareligiosas que hemos mencionado se ha vitalizado en el terreno propiamente electoral en los últimos años. Sobre todo en procesos locales efectuados en entidades norteñas

Cabe mencionar que tanto el Vaticano como la jerarquía mexicana tienen particular interés por fomentar grupos como Acción Católica Mexicana, Movimiento Familiar Cristiano, y Comité Nacional Pro Vida entre otros, ya que por lo menos en apariencia se limita a complementar la labor pastoral de la Iglesia. En cambio ha intentado poner freno a la actuación de las progresistas como comunidades eclesiales de base, también integradas por laicos, que tienen otra manera de entender su misión en la Iglesia y en el mundo, ya que pretenden la emancipación de las condiciones de opresión y marginación social, a través de acciones que la jerarquía interpreta como suprarreligiosas.<sup>101</sup>

Estos grupos son los que de una forma u otra participan dentro de la sociedad civil con un contenido altamente religioso, en lucha por alcanzar reivindicaciones en contra del aborto, de la educación sexual, de la planificación familiar, de la educación laica, de las limitaciones a la Iglesia en su función social.

En términos generales todas las agrupaciones parareligiosas que hemos mencionado, actúan en torno a un mismo proyecto, cuyos elementos esenciales fueron expresados en el Primer Congreso General de Afirmación de Valores Familiares, y entre los que podemos mencionar los siguientes:

- poner freno a la supuesta tendencia del Estado a instaurar un régimen totalitario bajo la influencia de principios marxistas
- Proponer iniciativas de leyes o reformas a las vigentes que favorezcan o promuevan los derechos de los padres de familia, así como elegir el tipo de educación para sus hijos.
- conseguir el reconocimiento de las asociaciones familiares como organismos de consulta del estado para diseñar políticas sobre vivienda, educación, moral pública, trabajo etc.

---

<sup>101</sup> Sánchez Albarán *et al.* Ob. Cit Pág.25.

- Contrarrestar con sus acciones a la corriente gubernamental supuestamente identificada con grupos políticos de izquierda que promueven la despenalización del aborto y que se oponen a la economía social de mercado.
- Revalorizar la dignidad personal y familiar del fortalecimiento de la institución familiar, así como recuperar los espacios de ideologización como es el caso de la escuela o los medios de comunicación.<sup>102</sup>

Una cuestión que no podemos pasar por alto es la preocupación que ha compartido el Vaticano y el Episcopado mexicano por el ascenso de grupos no católicos en el país. En particular aquellas de carácter fundamentalista, que se han extendido sobre todo en el sureste de nuestro país.

Según la Iglesia la baja relación sacerdote-número de habitantes, la insuficiente evangelización y la pobreza y marginación económica y social son algunos de los factores claves para explicar este desarrollo de los nuevos movimientos.<sup>103</sup>

En resumen podemos decir que agrupaciones católicas o no católicas, representan un ascenso de la sociedad civil hacia los aparatos con que el Estado puede regular las relaciones sociales.

## 7.6 LA IGLESIA Y FOX

El pasado 2 de julio del 2000 se produjo un acontecimiento histórico en nuestro país, el Partido Revolucionario Institucional por primera vez después de 71 años no se encuentra al frente de la presidencia de la República. Los resultados electorales a favor de Vicente Fox fueron recibidos con esperanza por la Iglesia católica, ya que si este mantiene el programa electoral que le ha llevado a la presidencia, la Iglesia podrá ver reconocidos sus derechos, por primera vez desde la constitución de 1917, que negaba los derechos civiles a sacerdotes y religiosos, y a los cristianos, la libertad de enseñanza, manifestación, prensa y expresión

---

<sup>102</sup> Ibidem. Pág. 30

<sup>103</sup> Pérez rayón Norma. Iglesia y Estado ante el desafío de la credibilidad. El Cotidiano 58.

política. Ya que los ejes de la campaña de Vicente Fox se han caracterizado por el impulso de la libertad religiosa y la protección de la familia.

Dentro de las propuestas hechas en campaña por Vicente Fox con respecto a Iglesia encontramos el proyecto para la nación sobre la libertad religiosa y las relaciones Iglesia-Estado el cual plantea los siguientes puntos:

- Promover el respeto al derecho a la vida desde el momento de la concepción hasta el momento de la muerte natural.
- Apoyar el fortalecimiento de la unidad familiar, que en México es un recurso estratégico.
- Respetar el derecho de los padres de familia a decidir sobre la educación de sus hijos.
- Promover el libre acceso para la asistencia espiritual y religiosa en los centros de salud, penitenciarias y asistenciales, como los orfelinatos y los asilos para ancianos.
- Responder al interés manifestado por las iglesias para promover un amplio espacio de libertad religiosa a partir del artículo 24 constitucional.
- En congruencia con el derecho humano a la libertad religiosa y con los acuerdos internacionales suscritos por México en esta materia, promoveré que se eliminen las contradicciones entre los artículos 24 y 130 de la constitución, reformando en la parte que restringe la libertad religiosa que proclama el artículo 24.
- Abrir el acceso a los medios de comunicación a las iglesias para estas puedan difundir sus principios y actividades.
- Promover que en el marco de una reforma hacendaría integral se defina un régimen fiscal para las iglesias, con deducibilidad de impuestos, cuando contribuyan al desarrollo humano.
- Terminar con la discrecionalidad para autorizar la internación y permanencia en México de los ministros de culto de las iglesias.
- Promover la homologación voluntaria de los estudios eclesiásticos en el ámbito civil, respetando los programas y contenidos de las materias que imparten los seminarios o instituciones de formación religiosa.<sup>104</sup>

---

<sup>104</sup> Osorio de Carrera Rodolfo. 101 promesas de Fox. Voz y Voto. Noviembre 2000.

Además de las propuestas hechas por Vicente Fox durante su campaña, la Iglesia Católica a través del arzobispo Luis Morales Reyes presidente de la Conferencia del Episcopado, que aglutina a todos los obispos del país, ha señalado la línea que adoptara la Iglesia en la nueva administración de Fox. La primera impresión de los jerarcas con respecto a la nueva administración es de beneplácito, ya que el nuevo presidente es considerado como una persona coherente al asumir abiertamente su fe católica, sin avergonzarse de que lo vean asistir a misa y comulgar acompañado de su familia, por lo cual para la Iglesia este se merece su confianza. Además la Iglesia esta dispuesta a colaborar con Fox para resolver el conflicto en Chiapas, sobre todos mediante su comisión episcopal para la paz, la cual se creo desde 1994.

Estas muestras de fervor católico del nuevo presidente así como de algunos miembros de su gabinete, ya están comenzando a levantar polémica entre líderes de las distintas Iglesias en México, las cuales fueron excluidas del dialogo con Fox. Por ejemplo Arturo Farelá Gutiérrez, dirigente de la confraternidad nacional de Iglesias Evangélicas considera que las excesivas demostraciones de fe del presidente Fox están rompiendo con los principios de separación entre el Estado y las Iglesias, ya que la mayoría de los presidentes de México también ha sido católicos y guadalupanos, pero con la diferencia que estos han sido discretos. Este considera que ante las actitudes del presidente, muchos guadalupanos pueden cometer actos de intolerancia religiosa, ya que quizás crean que la religión católica guadalupana es la religión oficial. Principalmente en lo que se refiere a las comunidades campesinas e indígenas.

Otro de los problemas que observan los miembros de otras Iglesia en la administración de Fox era la propuesta para la creación del Consejo para la Libertad Religiosa, el cual se encontraba controlado por un pequeño grupo de católicos, propuesta que fue desechada, ya que estaba violando la ley, al pretender sustituir a la secretaria de Asuntos Religiosos de Gobernación.

Los miembros de la Iglesia de la Luz del mundo también se han quejado del trato hacia su Iglesia por el presidente Fox, ya que han declarado que " el presidente Fox, en muy poco tiempo pero con todos los reflectores encima, ha

hecho más proselitismo a favor de la Iglesia católica que todos sus obispos y sacerdotes a lo largo del año 2000"<sup>105</sup>. Esta Iglesia afirma que el presidente no está dando un trato de igualdad a todas las Iglesias y "se le olvida al presidente Fox que es un hombre público, y que no solamente votaron por él los guadalupanos, sino seguramente los miembros de otras iglesias y hasta ateos que ya querían un cambio, pero no en ese sentido. El presidente y su gabinete no deben confundir su actividad pública con la vida privada, ya que habrá problemas si no hay una separación clara entre lo espiritual y lo terrenal, ya que nunca hubo buenos resultados cuando existió el compadrazgo entre el Estado y la Iglesia."<sup>106</sup>

En la práctica lo que podemos observar de acuerdo con las propuestas hechas por Fox, que lo que se pretende es dar una mayor apertura a la iglesia, pero a la iglesia católica, ya que las otras Iglesias prácticamente han sido excluidas de todo diálogo.

Esta situación deberá de ser modificada por el gobierno de Fox, ya que si tomamos en cuenta que casi alrededor de 20 millones de personas en nuestro país no son católicas el dejar de lado a otras Iglesias podrían ocasionarse fricciones entre los miembros de las distintas Iglesias.

---

<sup>105</sup> Vera Rodrigo, Riesgoso compadrazgo de Fox y la Iglesia católica, Proceso, Enero 2001.

<sup>106</sup> Vera Rodrigo, Ob. cit.

## CONCLUSIONES

Dada la importancia de la religión, del catolicismo, y del desarrollo político de nuestro país, pocas instituciones tienen más potencial que la Iglesia católica para influir en el comportamiento político, tanto en la formación de valores sociales como en su capacidad para hacer demandas al sistema político.

A lo largo de nuestra investigación hemos podido observar como la historia de nuestro país no puede explicarse sin tomar en cuenta principalmente dos cuestiones: 1) la relación que existe entre la Iglesia y la sociedad, y 2) la permanente diversidad de opiniones en el seno de la Iglesia. Con lo cual podemos deducir que la historia de nuestro país se ve permeado a lo largo del tiempo por estas condiciones.

Por un lado la lucha entre las diversas corrientes eclesiales repercute directamente en la forma como la Iglesia se presenta ante la sociedad y en especial ante el Estado, por un lado y por otro lado las transformaciones sociales influyen en la formación de opiniones diversas dentro de la Iglesia. Un ejemplo de esto es la situación que abordamos dentro de la investigación en la cual se puede observar una diferencia de posiciones políticas de los obispos, en los cuales los obispos del norte de la república han optado por los temas conservadores y los obispos del sur han optado por los temas sociales.

Desde la década de los sesenta observamos como se acentúa más esta situación, la cual puede ser interpretada como una respuesta de los cambios que experimento en su interior la Iglesia Católica.

La Iglesia católica tiene características propias de su participación política. Su naturaleza intrínseca de Iglesia, la separa del ejercicio directo del poder político, pero su función social la impulsa a influir en la toma de decisiones jurídicas, políticas o administrativas que están en contradicción con sus principios. En ese momento, la Iglesia asume su papel de fuerza política al contender como un actor más en el sistema de intereses políticos.<sup>107</sup>

---

<sup>107</sup> Delgado Arroyo Alejandro. Hacia la modernización de las relaciones Iglesia-Estado. Edit. Porrúa. México 1997

Inevitablemente al conformar una posición respecto a alguna situación del orden político, la Iglesia está participando en la política y por ende, juega un papel de actor en el sistema político que tiene efectividad en tanto que logra una convergencia de intereses con otros actores políticos.

Existe otro elemento que proporciona fuerza política a la Iglesia. En el nivel estructural-funcional la politización del factor religioso en México resulta del hecho de que, a diferencia de otras situaciones en las que las organizaciones religiosas forman parte de una pluralidad de instituciones sociales alternativas, la debilidad o la ausencia de este tipo de formaciones en la sociedad mexicana le atribuyen a la Iglesia una posición privilegiada como centro de agregación social independiente del Estado. Todo ello convierte a la Iglesia en un ente con capacidad de movilización en tanto que refleja funciones políticas sustitutivas en un ambiente cerrado a las opciones.<sup>108</sup>

A través de la investigación que hemos realizado podemos observar como el proceso de transformación del estatus jurídico-político de la Iglesia católica el cual consiste principalmente en el reconocimiento jurídico de las iglesias ( Art. 130), la posibilidad de realizar actos de culto público fuera de los templos ( Art. 24), la posibilidad de que asociaciones religiosas puedan tener propiedades ( Art. 27), y finalmente la posibilidad de impartir educación religiosa en los planteles particulares ( Art. 3) en México representa un parte aguas en las relaciones entre la Iglesia y el Estado, y es precisamente a partir de ese momento en que la Iglesia comienza a aumentar su participación dentro de la arena política.

Otro aspecto importante es que las modificaciones constitucionales en materia religiosa deben de ser consideradas como parte del proyecto de reforma del Estado que se llevó a cabo durante el gobierno de Salinas, y del cual hemos mencionado a lo largo de nuestra investigación sus principales características. Las razones que condujeron al presidente Salinas a plantear la modernización de las relaciones con la Iglesia son múltiples." Existen los motivos estructurales, como el agotamiento del modelo socioeconómico del régimen y la recuperación de los

---

<sup>108</sup> Delgado Arroyo. Ob cit. Pág. 135.

espacios sociales lograda por la intransigencia católica. Otro factor que propicio estas modificaciones son los cambios solicitados por distintas fuerzas políticas y sociales, y por último las razones de coyuntura ligadas a la búsqueda de legitimación de un gobierno que por lo menos en el primer momento necesitaba urgentemente de un apoyo popular."<sup>109</sup>

Finalmente como hemos expresado el tema central de nuestra investigación es el análisis de la participación de la Iglesia en la vida política a partir de las reformas constitucionales de 1992. Resumiremos las principales características de esta actuación:

En primer lugar la politización de la Iglesia como hemos visto obedeció a los cambios que ocurrieron en su interior, y cuya expresión más concreta fue la configuración de dos alas principalmente. Una progresista la cual se encuentra más próxima las posiciones de izquierda, y la otra identificada como conservadora aunque como se menciona por su silencio esta es menos activa políticamente.

En segundo lugar esta politización ha sido interpretada en esta investigación como una consecuencia del reformismo de los gobiernos de Echeverría, López Portillo y por supuesto Salinas de Gortari, ya que todos estos ampliaron los términos del debate político y los márgenes del juego del poder. Estos procesos se sintetizan en el proceso de transformaciones que experimenta el país entre una modernidad autoritaria y un reclamo de transición hacia la democracia. El gobierno de Salinas trata de subordinar al poder político para la reconstrucción de su legitimidad. Se trata de un pacto en el cual la Iglesia contribuye a la recuperación de los equilibrios políticos a cambio de condiciones jurídicas que le aseguren la reproducción de su institucionalidad.

Clasificamos los principales temas sobre los que la Iglesia se pronuncia constantemente como son la economía, tema sobre el cual toda la jerarquía coincide en condenar, ya que considera que la globalización y el neoliberalismo solo traen beneficios para unos cuantos, y los pobres son cada vez más pobres.

---

<sup>109</sup> Blancarte Roberto. El poder, salinismo e Iglesia católica. edit. Grijalbo. México 1991.



El otro tema que ha estado de moda en los últimos días es el de las elecciones y la relación de la Iglesia con los partidos políticos, situación ante la cual podemos concluir, que en general la Iglesia se inclina por la consolidación de un sistema multipartidista, por una vida democrática plena, mientras que la cercanía con los partidos políticos no es como tradicionalmente se pensaba a favor del PAN, sino que como hemos mencionado la Iglesia muestra en los últimos años una heterogeneidad a su interior, la cual se puede observar claramente en este punto, ya que podemos ubicar a los obispos principalmente del norte y centro del país como Guanajuato que simpatizan con el PAN, mientras que aquellas diócesis del sur de la república como Chiapas simpatizan más con posturas de izquierda como puede ser en este caso del PRD.

La educación es otro de los temas que más controversia ha causado a lo largo de la historia Iglesia-Estado, por lo cual considere importante analizar. Las conclusiones a las que llegue en esta investigación son que la Iglesia ha ganado un lugar importante dentro del ámbito educativo, ya que en los últimos años la educación religiosa representa el 7% del total de la educación que se imparte en nuestro país. Además este porcentaje se refiere principalmente a personas de clase media alta, y además son hijos de funcionarios públicos, por lo cual la educación religiosa en nuestro país tiene un lugar importante.

Otra cuestión que me resultó interesante en el estudio de la Iglesia católica fue la relación que esta guarda con los movimientos sociales, en este caso los de corte religioso. De acuerdo con los resultados de la investigación podemos observar que en los últimos años se observa un aumento en la conformación de movimientos de corte religioso, los cuales deben por una parte su aumento a los vacíos que no ha cubierto el Estado para canalizar las demandas civiles. Esta situación ha sido utilizada por la Iglesia para aparecer como interlocutora de la sociedad y dar a conocer las demandas de la sociedad civil, y al mismo tiempo difundir los valores cristianos. Algunos grupos han logrado mucha fuerza en algunas partes de la república como puede ser el caso del Opus Dei o Pro Vida.

Otro de los apartados que analizamos se refiere a las divisiones que se presentan al interior de la Iglesia en el cual podemos distinguir claramente por lo menos cinco posturas, lo cual nos sirve para tomar con cuidado las declaraciones

de los obispos, las cuales tendrán que ser tomadas única y exclusivamente como posturas personales y de ninguna manera deberán de ser consideradas como la postura general de la Iglesia.

Finalmente decidimos incluir un último apartado sobre la relación entre la Iglesia y el nuevo gobierno de Vicente Fox, ya que es importante rescatar las propuestas que hizo este durante su campaña electoral, las cuales de llevarlas acabo por una parte podría acrecentar el poder y la presencia de la Iglesia en la vida nacional, ya que en los últimos meses hemos observado excesivas demostraciones de fe por parte del presidente, el cual favorece a la iglesia católica, de continuar con esta tendencia el presidente se podría llegar a romper con la separación entre la Iglesia y el Estado, lo cual además le traería confrontaciones con los miembros de otras Iglesias.

### BIBLIOGRAFIA:

- ❖ Ai Camp Roderic, Cruce de espadas política y religión en México. México, Siglo Veintiuno, 1998.
- ❖ Alvear Acevedo Carlos. La Iglesia en la Historia de México. México Jus 1975.
- ❖ Barranco Bernardo. La educación y la iglesia. La Jornada. 01/12/1997.
- ❖ Barranco Bernardo. Iglesia católica; nuevo estilo, mismo modelo, "Este país". 01/01/1997.
- ❖ Bethell Leslie, Historia de América Latina. Vol. 2: América Latina Colonial. Edit.Circa. 1990
- ❖ Blancarte Roberto. Historia de la iglesia católica en México. México FCE 1993.
- ❖ Blancarte Roberto. El poder Salinismo e Iglesia Católica. ¿Una nueva convivencia? México. Grijalbo. 1991.
- ❖ Bernardo Barranco. "Los pinos y el Vaticano: seis años de relaciones difíciles". Reforma. 31/01/1999.
- ❖ Bosch García, Carlos. La técnica de investigación documental. Trillas, México 1991.
- ❖ Canto Manuel, ¿ha vuelto Dios a México?, La transformación de las relaciones Iglesia Estado. México UAM-X 1997.
- ❖ Canto Manuel, Rojas Javier. Iglesia y derecha en México, "El cotidiano" 24 UAM-A 1988.

- ❖ Constitución Política de los Estados Unidos Mexicanos. Edit. Sista.
- ❖ Delgado Arroyo David Alejandro. Hacia la modernización de las relaciones Iglesia-Estado. Porrúa México 1998
- ❖ Díaz Rodríguez Alejandro. El rumbo del clero. "Semanario Bucareli ocho". Septiembre de 1999.
- ❖ Guzmán García Luis. ¿Modernización o regresión histórica?. "El Cotidiano" 35 UAM-A 1990.
- ❖ Jiménez Castillo Manuel Coordinador. México, una sociedad en cambio. Reflexiones sobre política y cultura. AUM-A. México 1994.
- ❖ Meyer, Jean. La cristiada. El conflicto entre la Iglesia y el Estado (1926-1929. Siglo XXI. México 1980.
- ❖ O´Dea, Thomas. Sociología de la religión. Trillas. México 1988.
- ❖ Olmos Cruz Alejandro. La sucesión pasa por la Iglesia. "Semanario Bucareli Ocho". Mayo del 2000.
- ❖ Osorio de carrera Rodolfo. 101 promesas de Fox. "Voz y Voto". Noviembre del 2000.
- ❖ Pérez Rayón Norma. La Iglesia católica en la reforma del Estado: el artículo 130 y su ley reglamentaria. "El Cotidiano" 50 UAM-A 1992.
- ❖ Pérez Rayón Norma. La Iglesia y el Estado ante el desafío de la credibilidad. "El Cotidiano" 58. UAM-A 1993.

- ❖ Pérez Rayón Norma. Con la Iglesia hemos topado Sancho. "El Cotidiano" 35 UAM-A 1990.
- ❖ Sánchez Albarán Estela. El quehacer político de los laicos católicos. El Cotidiano 35. UAM-A 1990.
- ❖ Servando Gutiérrez, R. La nueva Iglesia política. Tesis de licenciatura. UAM -A 1993.
- ❖ Sorta García. Entre la conciencia y la obediencia: la opinión del clero sobre la política en México. Cuadernos de cultura y religión. México 1994.
- ❖ Tzahacil Pasos, O. La Iglesia como aparato ideológico y de Estado en la Nueva España. Cuadernos de TICOM. UAM-X. 1994
- ❖ Touraine A. ( 9997). ¿Podremos vivir juntos? F.C.E. Cap VIII. Decadencia de la democracia.
- ❖ Touraine A. La izquierda social y extrema izquierda.
- ❖ Vargas Medellín, Lucía. Debate en nexos TV sobre la reforma al 130 constitucional. El nacional. 31/05/1996.
- ❖ Vera Rodrigo. Riesgoso compadrazgo de Fox y la Iglesia Católica. "Proceso" Enero del 2001.
- ❖ Vera Rodrigo. El Episcopado ante Fox: lo que exige. "Proceso". Agosto del 2000.